

وعداء الله الا عظم قبل الدرس
 انفع بالخبر واجعل عاقبة امرنا
 بالخبر بصدق بارحم الراحمين

صورتكم ٥٧٦٢

فرض

٥١٢
 ١٠٤٠

المقام ١٢٨٤١

الرقم العام
 ٣٢

٣٤
 ٣٤

٣٦٩ / ١٦٩

الرقم

الرقم
 ١٦٩

الرقم الكلي

02





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق فمما جآرت
به صلوات الله عليهم الصحف المظهر والكتب المنزلة
المشرقة وكل صحيفة وكتاب بلسان قوم الرسول الذي
انزلت عليه تلك الصحيفة او الكتاب ومن جملة الكتب
المنزلة هذا القرآن العربي المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه
على طريق الإعجاز عن المعارضة فهو الكتاب الذي لا يأنه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فهو
محفوظ عن أن يزداد فيه أو ينقص منه بطريق التغيير لكونه
معجزا أنا نحن نزلنا الذكر وإنا له مكافئون من التفسير والتبليغ
والتحريف ولم يكن ذلك لغيب من الكتب لأن سائر الكتب

لم تنزل على طريق الإعجاز فلذلك خوف فيها من خوف وبدل
فيها من بدل ومع هذا فإذ أخذنا أهل الكتاب بحديث
عن كتابهم فلا نصد قهر ولا نكذبهم بل نقول المثل
بأنه ورسوله فإن كانوا صادقين لم نكذبهم وإن كانوا
كاذبين لم نصد قهرهم كذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولما ظهر الله سبحانه كتابنا هذا وقدره عن التحريف
قرأنا مهورا ولما جمع فيه ما تفرق في سائر الصحف والكتب
وجمع ما يحتاج اليه من المعارف والعلوم سمي قرآنا ليس
ولهذا قال النبي عليه السلام أوتيت جوامع الكلم جمع كلمة
لما ضم حروفه وآياته وسوره ومعانيه بهذا النظم المعجز
سماه كتابا ولما ازال به شبه الضلالات وظلمة الشكوك و
أوضح به المشكلات سماه نوراً ولما أبان به عن الحق الطلوع
وحسن نظمه وبلاغته وجعله معياراً لسائر الكتب بما حفظه
من التحريف جعله عربياً ولما ذكر فيه قصص الأولين والآخرين
وشرايع المتقدمين ومنالهموم ومراتبهم وسابقتهم ومآلهم
جعله ذكراً وسماه به ولم يجمع لغين من الكتب هذه الآ
كلها وسائر أسماء الكتب منذ رجة في هذه الأسماء التي نرى
بها كتابنا فالحمد لله الذي جعلنا من حامله ومن أهله ومن
به وشرنا ما يتبع من أنزل عليه صلى الله عليه وسلم **وَسُبْحَانَ اللَّهِ**

أحكام البَيِّنَات في التَّحْفَةِ عَنِ الْقُرْآنِ

فلله الشكر حق الشكر الذي ينبغي له برؤية ذلك منه والله
في الآخرة والاولى وبه تأييد واستعانة **الترجمة عن فاتحة الكتاب**
البسملة عندي آية من القرآن حيث ما وقعت منه وان تكرر
للفصل بين السور فقد تكررت قصه آدم وموسى وغيرها
وذكر الانبياء في مواضع كثيرة من القرآن ولم يقل احد ان
ذلك ليس من القرآن وان اسقطت في بعض الروايات كقراءة
حمزة بن حبيب الزيات فكاسقاطها هو من سورة الحديد والباء
من الزبر ولم يخرج اسقاطها في قراءة من كتبها من القرآن وما
في الفاتحة وفي العمل فما احدث من القراءة اسقطها راسا الاسم
الفاتحة في الصلوة فمنع مالك قراءتها سراً وجمهور في السكتوبة
اجازها في النافلة واما الثوري وابو حنيفة ففلا يقرأها
سراً في كل ركعة قال الشافعي يقرأها ولا بد في الجهر جهراً وفي
السسر سراً وهي عنده آية من الفاتحة وهو مذهب ابي ثور ولحم
ومن بعض قوال الشافعي ان البسملة آية من كل سورة وبه يقول
واما قراءة الفاتحة في الصلوة قال ثعلباً فاقروا ما تيسر من القرآن
علم ان سيكون منكم مرضى فروي عن عمران الصلق تجوز بغير قراءة
وروي عن ابن عباس انه لا يقرأ في صلوة السر واجب الشافعي قراءة
فاتحة الكتاب في كل ركعة من الصلوة وهي أشهر الروايات عن مالك

وروي عنه انه ان قرأها في ركعتين من الرباعية اجزاه
وقال الحسن البصري كثير من فقهاء البصرة تجوز في ركعة
واحدة قال ابو حنيفة يجب قراءة آية انفتحت في
الركعتين الاوليتين ويسحب فيما بقي من الصلوة التسبيح
دون القراءة وبه قال الكوفيون وجمهور العلماء يستحبون
القراءة في الصلوة كلها **بسم الله** العامل في الباء من بسم
ما في الحمد لله من معنى الفعل اي يضم له افعل من لفظه
حدته او احسن وبه يتعلق الباء من بسم الله وهكذا في
كل سورة في القرآن اولها الحمد وفي بعض سور القرآن تكرر
في اولها افعال تطلب الباء من بسم الله اذ كرها في موضعها
انشاء الله الله اسم للذات وان كان يجري مجرى العلمية
له سبحانه فان المفهوم منه مع هذا باول الاطلاق من له
نعوت الالهية من الكمال والتزنية والجلال وفي طريق الاستدلال
فيه تكلف وتعسف وهو اسم مختلف في اشتقاقه فاضرب
عن الخوض في ذلك لقلة فائدة غير ان الغالب عليه ان يجري
مجري الاسماء الاعلام وهو اسم محفوظ من ان يسمي به غيره سبحانه
على هذه الصورة الخاصة **الترجمة عن فاتحة الكتاب** من وقف عند
سبحانه قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اي اذعوا فاعلم
الاسماء الحسنة اجزاه مجرى الاسم الله في العلمية فاحمد الله

وهو الذات وهو فلان فان كان هذا اللفظ مشتقا
 من لفظ الرحمة وهو الاظهر فعناه الذي له تعظيم الرحمة في
 خلقه اي هذه النسبة اليه صحيحة وان كان المرحوم
 معدومين والرحيم تخصيص الرحمة بالسعداء في الدنيا
 بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالخلاص من العذاب و
 حصول النعيم وسيا في جميع ذلك في الفاتحة الحمد لله
 باسم الله اي التثنية عليه باسمائه الحسنى وهذا يدل على
 ان اسماءه سبحانه تجرى مجرى النفوت لا مجرى العلية
 لان الاسماء الاعلام لا يكون بها التثنية وانما يقع التثنية
 المثني عليه بما تدل عليه هذه الالفاظ من نفوت الجلال
 له سبحانه فيها حمد فمن المهور الثاني من الاسم الله يكون
 الاسم الله ثناء عليه سبحانه بل ان التثنية كجمعية مراتب
 الالهية فلذا علقنا الباء بما في الحمد من معنى الفعل يقول
 سبحانه التثنية من حيث انه مثني عليه سبحانه ومثني
 اسم فاعل واسم مفعول جميع اوصاف التثنية دل على الاول لان
 من الله فلا حامد ولا محمود الا هو وكل ثناء من غير وعلى
 غير فهو راجع اليه بما يكون منه وهو عليه فله عواقب
 الثناء كله وله الحمد في الاولى والاحقة في الحالتين معا ودل
 على الثاني لالف واللام لاستغراق احسان التثنية فالتثنية عليه

والرحمن
 من الاسم الرحمن والتثنية وان كان باقى
 لرفع التثنية فقد يجاء به لمجرد المدح
 والتثنية قبل لهم اعبدوا الله لم يقولوا
 وما الله قبل لهم اعبدوا الرحمن قالوا
 وما الرحمن فتلى كل التثنية فيه اولى
 ولا يلتفت لما قاله الطري في ذلك
 فانه مدح مفعول من عدم معرفة القوم
 بالرحمن

سبحانه بوجهين بما هو عليه من نفوت الجلال وبما
 يكون منه من الانعام والاحسان وهذا النوع الواحد
 يسمى شكرا والحمد مجعلا فمن فسر الحمد هنا بالشكر خاصة
 فقد قصر وما اعطى الكلمة حقها في الدلالة يقول العبد
 في صلوة الحمد لله رب العالمين يقول الله سبحانه في عبده
 وما قال شكرك في عبدي فصيح ما ذكرناه من عموم الثناء هنا
 انه مراد والله متعلق ايضا بما في الكلام من معنى الفعل و
 هو كائن ومستقر اشارة اللام من الله الخافضة حرف فهي
 عبد اذا حرف بدل على المعنى والعبد يدل على الله الهام
 لله معمولة اللام بما حصل لها من الخفض الحمد لول دليل العبد
 من عرف نفسه عرف ربه فعمله دليل على معرفته فكان
 العلم به معمولا للعلم بنا وكونه حفظ لانه يتقاعن ان تعرف
 حقيقته فلا تعلم منه الا ما بنا سبنا ولهذا انخلق باسمائه
 الحسنى التي بايدينا فهدا معنى الخفض لانها معرفة نازلة عن
 علمه بنفسه سبحانه قوله **رَبِّ الْعَالَمِينَ** يقول مصطلح العالم
 واسم العالمين هنا كل ما سوى الله والرب هو المصطلح والرب
 والسيد والمالك والثابت العالم اذا كان مشتقا من العلم
 اي هو دليل عليه فاصلاح الدليل ان يكون سادا لا يدخل
 واذا لم يكن مشتقا فهو سبحانه مصطلح العالمين بما جعل فيهم

سبحانه

من صلاح دنياهم واخرتهم وجميع اسبابهم كما انه سبحانه
من هذا الاسم مغذيههم ومن يسميهم كما انه سيدهم وما لكم
وهو الثابت وجوده الذي لا ينقطع فيكون العالم محفوظا
ببقائه وثبات وجوده اشارة والرب هنا ايضا معمول
للام الحروف العالمين في موضع خفض بالاضافة لا باللام فان
الرب هنا هو المضاف الى العالم ولما كان حرف الباء من الرب
معمولا لام الله لم يكن العالم من طريق المعنى مرفوعا فبقي
على اصله من الخفض فلا وجه للرفع هنا اصلا لفظا ومعنى
وقد نهيتك على ما اخذ الاشارات كيف هي عند اصحابنا
فانها لا تجري مجرى التفسير ولكن تجري مجرى الدلالة فارجع
الى الترجمة من غير اشارة لتحالها والحمد لله **قول**
الرحمن الرحيم اعلم انه مما وقع ذكر العالمين في الامم الاخرى
او بين اسمين من اسماء الله فلا بد ان يكون للاسم معنى فيه
للمفسر ان لا يغفل عن هذا القدر فالرحمن هو الذي وسعت
رحمته كل شيء باخراج كل شيء من العدم الى الوجود وبما خلق
في الموجودات من الرحمة التي يتعاطون بها بعضهم على بعض
وذلك سار في كل حيوان وهو لهم من باب المنة ومن حكم هذه
الرحمة اجرة لمن اجترى على مخالفة الله من المؤمنين فانهم لا
يقنطون من رحمة الله قال تعالى يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم

لا تقنطوا

لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يقضي الذنوب جميعا وفي حديث
الشفاعة يقول الله وبقي رحم الرحمن فاني بعت الرحمة
ومن رحمته تلقين عبدك محبته يا ايها الانسان ما غرك
بربك الكريم ليقول له العبد كرمك فتلطف به فلو قال
الشديد العقاب ذهل وخير وقد يمكن ان يجري الرحمن
الرحيم مجرى الاسم الواحد المركب مثل بعلبك ورام هريرتا
قيل في مسيلة رحمن الائمة ولو يطلق على احد قط مجموع ^{الاسماء}
وقد يكون الرحيم مبالغة في رحمته بعباده السعداء فان
رحمته قد خصها بقوله فساكنها الذين يقولون وجها على
نفسهم ليعر كتب ركبة على نفسه الرحمة الائمة فهو لا ياخذوا
من طريق الوجوب لقيام الاسباب التي جعلها الحق موجبة
لها بهم ومن عدى هؤلاء فينظرونها من باب المنة فان
التقييد من صفة الخلق لا من صفة الحق حتى ان ليس يطمع
فيها من باب المنة اذ لا مكرم له وان دخلوا النار يقول
العبد في الصلوة الرحمن الرحيم يقول الله اني على عبيدي و
قولان اسماءه لا تجري مجرى الاعلام قوله **مالك يوم الدين**
يقول مالك يوم الجزاء وهو يوم الدنيا والاخرة لانه المجازي
في الدنيا والاخرة فاما في الاخرة فعلموهم عند الجميع واما
في الدنيا فما شرع من اقامة الحد وجزاء الاعمال انصر عليها

كما لزننا والسرقه والحاجة وغير ذلك وبما شرع من مكافاة
المحسن وشكر المنعم وبما اخبر عليه السلام من جزاء الله
الكافر في الدنيا فاعلم من الخير وهذا يدل على ان كل عمل طوبى
بفروع الشريعة مواخذون بها محزون عليها كما خطبوا
باصولها سواء وان الشرايع قد عمت جميع الخلق من آدم الى
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ما قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبين
رسولا وقال وان من امة الا اخلى فيها نذيرا وقال وما من دابة
في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثا لكم وكل نذير
جنس من بعث اليه ولو جعلنا ملكا لجعلناه رجلا ولولا كان
في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء
ملكا رسولنا يعني من جنسهم فالجراة محققة في الدنيا والاخرة
وقد قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس
ليذيقهم بعض الذي عملوا فجعله جزاء وقال وما اصحاب الجحيم
مصيبة فيما كسبت ايديهم وهذا هو الجزاء فمن خصه يوم
الآخرة فما اعطى الاية حقها يقول العبد في العتق ملك
يوم الدين يقول الله فوض الي عبدي وفي رواية محمد في عبدي
وهو قولنا ان الذين هنا هو الجزاء في الدنيا فان القويض
تكليف ومحملة الدنيا بل لا يصح ان يكون لا فيها وهو لخص من
محمد في عبدي فان التمجيد له في الدين وهو الشرف والقويض

من العبد لا يكون الا هنا فان الآخرة لا يصح فيها تقويض من
العبادة لا دعوى هناك بل الامور كلها مكشوفة للعباد
انها بيد الله ولا يقوض المفوض الا ما له فيه تصرف وليس
ذلك هناك فتأمل قوله **اَيُّكَ نَقِيدُ وَاَيُّكَ نَسْتَعِينُ**
افرد نفسه بالكاف في الموضعين لانه المعبود وحده لا يبد
غيره والمطلوب منه الاعانة لانه المعين وحده بكل وجه
يؤيد ذلك قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه والاله
هي العبادة من كل معبود ولكن اخطوا في النسبة فشقوا
شقا في الابد وكذلك هو المعين بما يوجده ويخلقه
في خلقه من اسباب المعونة وجمع عباده بالنون فهما لان
العابدين والمستعنيين كثيرين سواء كان العابد شخصا
واحدا او ما زاد عليه فان الشخص ان كان واحدا فان كل
عضو عليه عبادة فصحت الكثرة في الشخص الواحد فلهذا
له ان ياتي بنون الجماعة قال عليه السلام يصح على كل مسلم
منكم صدقة وهي العروق وقال تعالى وان من شيء الا اسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم لسترها عنا ولهذا قال في الآية
انه كان طيما غفورا والغفر لستره وسيأتي الترجمة عنها في مواضع
كما انه سبحانه اذا كنى عن نفسه بالنون في مثل نزلنا وخلقنا ونحو
فالناس يجعلون ذلك للعظمة وليس في الاصل يصح بالجموع

بابها من الجمع في الدلالة وغاية من قدر على معناها وقرب
 ان قال اذا قال بقوله جماعة لمكانته وشرفه ولا يرد له قول
 فبذلك الاعتبار يكتفى بالنون عن الواحد وليس كذلك ولكنه
 اقرب الوجوه بل الوجه الصحيح ان الكناية هنا عن الاسماء التي
 عنها تقع الاثار على اختلافها وان جمعها ذات واحدة فهو العلم
 من حيث كذا والقادر من حيث كذا والمريد من حيث كذا و
 الرزاق من حيث كذا فكثرت الوجوه والنسب فطلبت النون
 ومعنى تعبد نذل يقال ارض معتبة اي مذكاة وتسمى تعبد
 لذاته يقول العبد في الصلوة اياك تعبد واياك تستعين
 يقول الله هذه الاية بنى وعبدى ولعبدى ما سألني
 الكاف له والنون للعبد والسؤال هنا الاستعانة فقد وعد
 به اهل هي له في الوقت فانه لو لا معونته ما قام الى الصلوة فليس
 يطلب الاستعانة بالمعونة فالذي لنا القيام بالعبادة وطلب
 المعونة منه اذ لا حول ولا قوة الا بالله والذي له اعطاء المعونة
 وتعيين ما يعبد من اجله كل على حسب ما التقى فيه من القصد
 فمن عابد لما تقتضيه الربوبية من التعظيم ومن عابد وفاء
 بحق العبادة والعبودية معا ومن عابد طمعا فيما وعد ومن
 عابد حذرا مما اوعد وهذا يقتضيه العبادة قوله
اهدنا الصراط المستقيم الاية يقول بتر لنا الطريق

الموصل

الموصل الى سعادتنا عندك اذ كل طريق موصل اليه
 قال تعالى واليه يرجع الامر كله والا الى الله تصير الامور
 وما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط
 مستقيم فاني به نكرة لانه على كل صراط شهيد وجامع
 في هذا التعريف فهو صراط مخصوص فلهذا افسرناه بآية
 المؤدى الى السعادة ولما كان الانسان تعذبه في اكثر الاوقات
 الشبه المفضلة الصارفة عن طريق العلم بالله من حيث
 توحيده وما يجب له وغير ذلك ولا سيما الارباب والفكر
 والنظر الحجاج ان يقول بين لنا طريق الحق في ذلك والمطلوب
 هنا بالصراط المستقيم الاجتماع منه على قامة الذين
 مطلعا حتى لا يؤمن ببعض ويكفر ببعض لما ذكرناه و
 نون الجماعة في اهدنا هي النون في تعبد وانما قلنا للجماعة
 على قامة الذين لقوله **صراط الذين انعمت عليهم** يعني من
 النبيين فانه جعل لكل نبي شريعة ومنهاجا وكل تعاشع
 لكرم من الدين ما وصي به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا
 به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا
 فيه اي في القياسية فهذه الصفة هي الجماعة لكل ذي شرع
 وهو قوله تعالى لما ذكر الانبياء والنبية صلى الله على جميعهم اولئك
 الذين هدى الله فبهم هم اقتدى اي فيما ذكرناه لا في فروع الحكم

وان ظهر في شرعنا من فروع شرع من قبلنا من حيث هو
 شرع لنا وقد يقع الاتفاق بين الانبياء في بعض الاحكام
 كالنوحيد والامان بالآخرة وما فيها لا ينكر ذلك وكلا
 الصراطين معرفة فالتعريف للصراط بالاضافة اخرج المص
 المستقيم من حكم ما تعطيه الالف واللام من استغراق
 الجنس الى حكم ما تعطيه من العهد وقوله **عَنِ الْمُعْصُومِ**
عَلَيْهِمُ يعني المرضي عنهم **وَالْأَنْبِيَاءُ** يعني المرسلين
 ولذا قل اهدنا كما هديت هؤلاء فهما نعمتان للذين
 انعمت عليهم وهو من الاسماء المتوافقة يقول العبد في الصلوة
 اهدنا الصراط المستقيم صراطا الذي انعمت عليهم
 غير المغضوب عليهم ولا الضالين الى اخر السورة يقول
 الله هؤلاء لعبدي ولعبدى ما سأل فقد ضمن الاجابة
تنبيه وان كان النصف الاول له فقد جاء فيه ذكر
 العالمين وجاء في النصف الذي لنا ذكر سبحانه في انعمت
 بضمير المخاطب لو اتى باسم ظاهر تخيل ان الامر مربوط
 بما تعطيه حقيقة ذلك الاسم ونسبة الاسماء الى الضمير
 نسبة واحدة كما انه اتى بالعالمين وما ذكر عالمنا محضاً
 حتى لا يخرج من العالم احد فالعالم مفتقر الى حقائق الاسماء
 الالهية كلها وايضا لو اتى به مضمراً لم يجد الضمير على من

وانما اتى بضمير المخاطب لان

والنا، تجد على من يعود لآثر قد تقدم **سورة البقرة**
 قوله **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** اية من هذه الآيات
 والبار من بسم الله متعلقة بما في المتقين من معنى الفعل
 كما يقول الذين اتقوا باسمائه وان شئت علقها بفعل
 امر محذوف وهو قولك اقرأ بسم الله لا ينبغي ان يضم
 له غير ذلك وان كان يجوز ولكن اتباع الله فيما اوحى به
 اولى قال تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق فالعالم الاوّل
 لا يضم الا هذا الفعل على هذه الصيغة فاما ما تضمنه
 من الرحمة فهو رحمة سبحانه يحمد عليه السلام بالكتاب
 الذي نزل له عليه حين سأل الكفار انزاله فقالوا لو ان
 نؤمن لربك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه فاعطاه الاثر
 المعراج والفران فقال له الم ذلك الكتاب الذي سألوك
 منك هذا الكتاب لاشك فهذا من ان الرحمة من بسم الله
 الرحمن الرحيم قوله **المر** وقع النطق باسماء هذه الحروف
 المعينة على طريق البناء على السكون الذي هو النبوت فلا
 يتغير واما ما تدل عليه فلا يعرف ذلك على الحقيقة الا
 من جانب الحق وليس هذا مما يدرك بالربى وكل ما قبل فيه
 فليس بمصرح ولا يفيد علماً وكلام الله لا ينبغي ان يترجم
 بالحدس ولا بالظن والتمثيل والمرب لا تعرفه وكل ما

ذكر المفسرون في ذلك ونسبوا للعرب فلا يشبه هذا
 إذا حققته وكان سبب نزول هذه الحروف أن الكفار
 قالوا لا نسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فكا نوا إذا
 راوا النبي صلى الله عليه وسلم يوحى إليه يكثر من اللفظ فلما
 سمعوا التلفظ باسماء حروف الحيم أرادوا أن يعرفوا ما
 أراد بها عساه يفسر بعد ذكرها ما يدل على المراد بها
 فيسكتون وتتوفر دواعيهم إلى ذلك فيسمعون ما راوا الكفو
 أن يخاطبهم به من القرآن فهذا الوجه أنزلها ومع هذا
 فلها معان لا يعلمها إلا هو ومن أنزلت عليه ثم إن ما كتبت
 على صورة ما تلفظ بها ولما كتبت ما قيدت بحركات
 مخصوصة بل تركت مهسلة وهذا كله يدل على أنه
 من فسر هابريه فما أصاب والله أعلم أو قد اجترأ فيما ذكره
 ولو أصاب فإن ذلك مما لا يدرك بالاجتهاد قوله
ذلك الكتاب الآية إذا إشارة والالف واللام للمعنى
 للكتاب المسؤل المعهود هو هذا ولا وجه لقوله الر في الآ
 ومن أعرب فقد أخطأ فإن أعرب الكلام تابع لمعرفة معناه
 وهذا مجهول المعنى ولا سيما في الخط حيث لم يقيد بحركة
 وقوله **لأريب فيه** يقول لا شك فيه فيجمل أن يكون المعنى
 فيه ما في الريب من معنى الفعل أو في الهدى من كائن فإن

له تعلقا بالريب وتعلقا بالهدى وفي القرآن من ذلك
 كثير مثل هذا فيس في قوله من بعثنا من مرقدا
 هذا أما وعد الرحمن فله وجه إلى ما ووجه إلى مرقدا
 وكذلك الأصل رجال لأنهم هم في سورة
 النور يطلبه يستج بالفاعلية ويطلبه الابتداء
 وضمير لا يلهمهم يعود عليهم في الوجهين معا وكذلك
 هذا يجوز في الوقوف على فيه ويجوز الابتداء به فيقول
 فيه **هدى المتقين** هدى أي بيان أي أن الكتاب
 يتضمن بيان ما أراد الله أن يخبر به عباده من نوا السع
 التي من سلك عليها نجا وخصل المتقين بالذكر فإن المنف
 هو الذي يحذر ويخاف فيؤديه حذر إلى البحث والتفتيش
 عن الأمر الذي يكون فيه سعادته فيتبين له من القرآن
 ذلك فيما هو معجز يحصل له التصديق بالخبر به وهو
 النبي صلى الله عليه وسلم وبما يتضمنه من المعاني يحصل له التصديق
 بها فإن الله هو الصادق في خبره لا يجوز عليه الكذب
 ولا يشترط في المنق هنا أن يكون مؤمنا في حال نقوه
 فإنه صاحب نظر وطلب واستكشاف عن بيان الأمر
 فإذا تبين له أمر وإذا آمن استعجبه التقوى والحذر
 من مخالفة الله فيما أمر به ونهى وفيما يطرأ على القلوب من

الشكوك والشبه المفضلة فلا تزال التقوى له صفة
قوله **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** هونف للمتيقن وقد يكون
مبتدأ ويكون الخبر جملة من قوله أولئك على هدى من ربهم
فما علم أن المعلومات على قسمين معلومات تستقل
المعقول بأدراكها كالعلم بوجود الحق سبحانه وتوجيه
وينسب نفوذ الكمال والحلال إليه وما يجب له وما يستحيل
عليه وما يجوز أن يكون منه في خلفه كل ذلك لا ينفق
الخير ولا يخير وقسم آخر لا تستقل المعقول بأدراكه
وهو وقوع ما يجوز أن يكون منه أو عدم وقوعه فهذا
القسم مغيب عن المعقول فلا تدركه إلا بالخبر الصدوق
فاذا أورد عليها صدقت به فهو قوله **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ**
بالغيب وهو ما وقع به الأخبار من الله سبحانه وتعالى
مثل فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا
خطر على قلب بشر ومثل قوله حور مقصورات
في الخيام وفيهما فاكهة ونخل وزمان وما شبه
ذلك ومن الغيب ما هو من مجازات المعقول وهو ما وقع
فيه فلم يحكم عليه بوجوب ولا جواز ولا أحالة وقد
يمكن أن يكون من ذلك رؤية الله سبحانه فاذا قررها
الخبر الصدوق نعين الحكم وإن ذلك من قبيل المحكمات

قوله **وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ** يقول يتمون نشأتها كما امروا
بها والالف واللام للتعريف بالصلوة المشروعة لا اللغوثة
وانما نشأتها وكما صورتها يختلف باختلاف الحال
بمصرها ثلاثة لحوال الواحدة أن يصلي الرجل وحده
فيمد ركوعها وسجودها وما تحوى عليه من الأقوال والآ
كما علمها الشارع لنا وهذا سائر في كل مصل على كل حال
والثانية أن يكون المصلي مع إمام وحده فمن تمام صلوة
واقامة الاقتداء به فلا يرفع حتى يرفع ولا يفعل شيئا
قبل فعل إمامه والحالة الثالثة أن يكون في جماعة
من تمام صلوته التراص في الصف والراقي النازك وتسوية
الصف فهذا اقامة الصلوة وسميت صلوة لأنها في آخر
الثانية من شهادة التوحيد وتلك السابقة وهذه متأخرة
عنها تأخر المصلي عن السابق في الحلية فانه يليه في الحديث
الصحيح بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله
واقامة الصلوة فاني هنا ثانية تابعة بلفظة الاقامة وهكذا
جاءت هنا يؤمنون بالغيب ويعتقون الصلوة واذا وقع لا
بالله فليس من حيث الدليل وانما هو من حيث ما جاء به الخبر
في قوله **وَالْحُكْمُ لِلَّهِ** واحد لا إله الا وشبه ذلك فصدقنا قوله
فذلك التصديق هو الإيمان وهو نور يقذفه الله في قلبه

من عباده قوله تعالى **وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** من هنا
 للتبيين ولها وجه الى التبيين والاية وردت على جهة
 المدح بصفة الكرم فعلى هذا سواء كان ذلك الرزق
 حراماً او حلالاً ومن حل الرزق على انه الحلال خاصة وهو
 قوله تعالى **فَبِمَا خَيْرٍ لَّهُمْ لَمْ يَكُفِّرُوا** وهو الاظهر هنا فانه بما
 هذا المدح للذين يؤمنون بالغيب وقد نقول ان المؤمن
 اذا اعطى كسب المال الحرام فله التصرف فيه والتصرف
 فيه رده الى من غصبه او الى ورثته او الى بيت المال وان
 لم يوجد شيء من ذلك كله تصدق به عن صاحبه فعمد هذه
 الآية **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ** من نفقت الاله اذا هلك
 وقد ورد في الصحيح فممن اتاه الله مالا فسلطه الله على ملكه
 في الله فهو يخرج به هكذا وهكذا وقوله ما رزقناهم ولهم
 من ماله فاضاف الرزق اليه لقوله وانفقوا مما
 مستخلفين فيه فهم فيما ايد بهم وكلا الله تعالى في التفسير
 فيه على حد ما شرعه الموكل كالسلطان على بيت المال فالمراد
 في ذلك اجر الوكيل الموفى حقه من الوكالة فلنفقته و
 انفاقه وجهان وجه من حيث انه المباشر في العطاء ووجه
 انه معط ما هو موكل فيه ليس هو ماله من النفاق وهو
 البحر الذي له بابان قال تعالى فان استطعت ان تبغى نفقا

في الارض

في الارض فاختلف الناس في معنى الرزق هل يسمى المرام
 رزقا ام لا فمن جعله رزقا لمن هو بيده كان المدح
 بصفة الكرم ومن منع ذلك كان المدح ايضا بصفة
 الكرم والمدح بالوقوف عند ما حد له سرت المال
 قوله **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ** بما انزل اليك **وَمَا اَنْزَلْنَا**
فَبِمَا خَيْرٍ لَّهُمْ يقول والذين يصدقون بما انزل اليك وهو ما
 اوحى به اليه من القران وقوله لتحكم بين الناس بما اراك
 الله فوايه شرع وان الله اراه ذلك فالمؤمنون يؤمنون
 بذلك كله وقوله وما انزل من قبلك يعني من الكتب و
 الصحف والشرائع المنزلة وقوله وما انزل من قبلك
 ولا يزل من الايمان بالشيء العمل به الا حتى يكون فيما ازل
 العمل بما انزل او ببعض ما انزل فالتصديق لعم قال تعالى
اَنِ الرُّسُولَ اَنْزَلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ
بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
فَاَمَّا بِنَا اَنْزَلَ مِنْ قَبْلِنَا مِنْ حَيْثُ مَا اَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّنَا لَاحِظٌ
مَّا نَقُلُ الْبَنَاءَ وَقَدْ خَلَفَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ اسْمٍ مِنْ هَلْ كُتِبَ
وَهُوَ قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِمَا خُبِرْتُمْ بِهِ محققا
 صلى الله عليه وسلم كما امنتم به من حيث خبركم به موسى وعيسى
 قال تعالى **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِمَا خُبِرْتُمْ بِهِ** محققا

فالضمير يعود عليهم بانه نبي مبعوث اليهم ايضا في
كتبهم فمن ايمانهم بكتبهم ايمانهم به صلى الله عليه وسلم
وما من اية الا ولزولها سبب ولكن ليس المقصود معرفة
السبب الا اذا كان مقصودا على السبب فتبين عند
ذلك ذكر السبب وكون المنزل مقصودا عليه فلذلك لا
في هذا التفسير لا سببا للنزول في اكثر قوله **وَبِالْاٰیٰتِ**
الَّتِي يُؤْتِيْنٰكَ مِنْ بَيْنِ الْغَيْبِ وما انزل من قبلك وبالا
سماهم موثقين فاجبر عنهم بفعل الحال والى هنا انتهت
جملة المستند اذا كان الذين مبتدا وقوله بالآخرة لما قال
وانزل من قبلك وذكر ما كان قبله قال وبالآخرة وهو
ما يكون بعد ما لم يكن وهو من وقته الى قيام الساعة
الى دخول الجنة والنار الى الخلود فيها الى ما لا يتناهى ولا
ينقطع مما وردت به الاخبار الالهية قوله **اَوَلَيْكَ عَلٰى هٰذَا**
مِنْ دَلٰلَةٍ **وَاَوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** اولاً حرف اشارة
يشار به الى المتقين لقوله فيه هدى المتقين فهو قوله **وَالَّذِينَ**
يعني المتقين على هدى من ربهم في توجيه الداعي لهم الى الجنة
بخاتمهم حتى يتبين فهم على هدى من ربهم في ذلك فمن كان
على بينة من ربه وهو الهدى والرب هنا بمعنى المصلح هو

الاربع من سائر مدلولاته والربى ايضا وقوله **اَوَلَيْكَ**
هُمُ الْمُفْلِحُونَ حرف اشارة يشار به ايضا الى المتقين
والى الذين يؤمنون سواء كان نعتا او مبتدا وفيه بشرى
ونوع تقوية لمن يقول ان المجتهد ماجور وان الخطا وان الاجتهاد
في الاصول كما هو في الفروع والمفلحون معنا الناجون
من عذاب الله الباقيون في دار كرامته الله قال تعالى وما هم فيها
مخرجين وفي هذه الايات من اول السورة الى هنا تكذيب
لقول من قال ان يدخل الجنة لا من كان هودا او نصارى
فكذبهم في التحجير قوله **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا** الاية يقول بكل
ما تقدم ذكره الكافر هو السائر للحق والسائر للحق على
قسمين قسم يسترون الحق مع معرفتهم بانه الحق فلا
يمكن ان يستروا عن نفوسهم بل يستروا عن الغير بما يورث
من الشبهة المضلة والشكيات العارضة عن ظهوره
وهو قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقوله وحججه
بها واسئقننها انفسهم فهو لا جاحدون وانفسهم لا
هو الذي ستر الحق عن انفسهم بما ظهر له من الشبهة فقام
له ستر ابينه وبين الحق ضيمه هذا ايضا كما في الاية ما
النظر حقه في الدلالة فالاول معاند والثاني مفرط قال
الله لنبيه عليه السلام **سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اُرِيْقِلَ عَلَيْكَ اَنْذَارٌ**

يقول خوفهم واعلمهم باسباب السعادة والشقا **أمرهم**
تنبيههم يقول اوسكت عنهم **لا يؤمنون** يقول لا
يصدقون اما عناد او جحدا واما جهالة والاظهر هنا
ارادة القسم الواحد وهم الجاهلون من اجل ما يأتي بعد من
ذكر القلوب فالعناد عالم ومصداق الباطن غير مظهر لما
هو به مصداق فانه لا يقدر في نفسه ان ينكر علمه بالشئ
ولا ان يجعله جهالا فهو لا ايضا هم الذين جعل الله جزاء
عدم المغفرة في قوله تعالى سوا عليهم استغفرت لهم
امرهم تستغفرونني يغفر الله لهم ولم يقل عليك فانه
ليس عليه على الله عليه سواهم سوا دعاؤه اياهم وسكوته
عنهم ما يتغير عليهم الحال في نفوسهم وهذا يؤيد ان المراد
بالذين كفروا هنا من جهل لان عاند مع علمه لا يؤمنون اي
لا يصدقون بما علمتهم والتصديق حالة قلبية قوله
ختم الله على قلوبهم الآية العالم بالشئ ما ختم على قلبه
لكن الجاهل بالشئ مختم على قلبه قوله ختم الله على قلوبهم
وما ذكر الطبع هنا بل ذكر في موضع اخر قال تعالى اولئك
الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم فالطبع
النقش الذي يكون في الختم والختم هو القفل فقال تعالى ام على
قلوبنا فقالها وقال هنا ختم الله على قلوبهم اي الذي قالوا قلوبنا

في كنه ما تدعون اليه هو منا ثم قال وعلى سمعهم اي رخم
على سمعهم حين قالوا وفي آذانهم وقرأى هو منا وقال تعالى **وعلى**
ابصارهم غشاوة لقولهم ومن بيننا وبينك حجاب اي هو منا
ثم قال فاعمل لنا عاملون فقال الله **ولهم عذاب عظيم**
وهو الذي قاله وطبق العقل والختم الذي على السمع هو بينة بين
القلب لابنه وبين الكلام فانه سمع الكلام من الرسول بلا شك
ولكن الجهل بما سمع انه حق في نفس الامر وعدم تصديقه كان
عند كتمل الصوت من الانسان عند اليها ثم التي لا تعقل معناه
وهو قوله تعالى **كمثل الذي ينعوا لا يسمع الا دعائهم**
صوتهم عنى فهم لا يعقلون ان ذلك الصوت به حق فيما يدعو
اليه وكذلك قوله وعلى ابصارهم غشاوة وما جعله ختماي
حائل بينه وبين القلب ان يعلم القلب ان ذلك المبصر من المعجزات
الموقوفة على ادراك البصر بها حق مثل نبع الماء من بين الصفاة
ورؤية الطعام القليل حين اشبع الكثير فان العلم به لا يحصل
الامر جهة البصر فباين فلو كان الغشا بينه وبين البصر
ما صدق هذا القول فكان الغشا بلا شك على البصر من جهة
القلب فلا يبصر البصر الذي يقبل ما جاء به بل جعله القلب
من قبل السحر والخيال فتعظيم العذاب هو العذاب من وجهين
فصاعدا فلهم عذاب الجحيم وعذاب التكذيب قال تعالى فاني لا انقي
الا بصارا فانها ادركت بلا شك وانما تعمي القلوب بعين البصا

وهو النظر في مقدمات الأدلة ورتبها التي في الصدور قد
 يكون من الرجوع عن الحق قال **لما يجاد لوك في الحق بعد ما**
تبين لهم قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله إلى قوله
 يشعرون الناس اسم جمع لا واحد له من لفظه كقوله ومعه
 ورهط وقد قيل في تصنيف نوبس فلا أصل له في العبر وقد
 تكلموا في اشتقاقه وقالوا أنه من النوس وهو الصوت وهذا
 كله لا فائدة فيه إذ قد علمنا لفظه الناس على من يطلق
 فاقول وإن كان سبب نزولها قوة مخصوصون فلا حاجة لذلك
 بما بين الله من صفاتهم فكل من قامت به تلك الصفة فهو المراد
 بالآية إلى يوم القيمة قال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر فلم يخبرنا أنهم قالوا لا إله إلا الله ولا أنهم
 قالوا اليوم الآخر وإنما أخبر عنهم أنهم قالوا آمنا بالله فالفهم
 الأول التصديق بوجود الله ووجود اليوم الآخر فيتصور أن
 يكون هنا طائفتان ثم أخبر تعالى بنفي الإيمان عنهم فيما ادعوا
 قولاً واعتقاداً فقال وما هم بمؤمنين بوجود الله فيكون لا
 عن المعطلة وهم على قسمين معطلة من حيث الأصل ومعطلة
 بعد وجود فقوله **وما هم بمؤمنين** أي بمصدقين اعتقاداً أو
 ذكر أنهم تلفظوا به فتحقق نفي الإيمان عن قلوبهم وبقي الاحتمال
 في هل تلفظوا أم لا اليوم الآخر وأما العائنة الأخرى فقد
 يكونون مؤمنين بالله من حيث وجوده وإن كانوا مشركين

ولا يؤمنون باليوم الآخر وكو كانوا موحدين من حيث
 الدليل فيكون الحق قد نفى بقوله تعالى وما هم بمؤمنين يعني
 بما حجت به من الغيب عنا وباليوم الآخر والظاهر أنه
 أراد المشركين وجوده سبحانه سواء وحدوا واشركوا
 بقوله فيهم **يخادعون الله والذين آمنوا** وهذا يعني
 قوله والذين آمنوا يقوى ما ذهبنا إليه في تفسير نفي الإ
 أنه الإيمان بوجود الله فيكون يخادعون الله على دعواهم
 أن ثم الإلهاء الذين آمنوا يخادعون حقيقة فإنهم موجودون
 ولا يبعد جميع ما ذكرناه فإن هؤلاء الأصناف كلهم
 موجودون وقد دخلوا فيمن بعث إليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإن رسالته عامة فينسحب الخطاب عليهم والخطب
 ما خذ من الخدع فدخلوا فيه ليعصموا ذمائمهم وأموالهم
 لما راووا من الله ظاهراً فدل بقوله يخادعون الله على
 جهلهم بالله وصورة الجهل أن كان يعلم ما يلفظوا به
 من كتمتي الشهادة فهو يعلم ما في نفوسهم من عدم النية
 بها وإن كان لا يعلم عدم تصديقهم فلا يعلم أيضاً أنهم
 تلفظوا بالشهادة فالظاهر أن مخادعتهم لله على عكس أن
 ثم الها فيبقى الخداع على الحقيقة للذين آمنوا الذين يخادعون
 منهم أن يقتلوهم ولذلك قال **وما يخادعون إلا أنفسهم**
 أي مثاهم مثل قوله فلا تزكوا أنفسكم ومثل قوله كخيفتكم

أَنْفُسَكُمْ يُرِيدُ امْتَالَكُمْ وَبِحُجَّتِهِ أَنْ يُرِيدَ بَقُولِهِ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
 أَنْ يَكُونَ الْخُذَاعُ رَاجِعًا عَلَيْهِمْ قَالَ تَعَالَى يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ
 خَادِعُهُمْ أَيُّ خُذَاعِهِمْ هُوَ خُذَاعُ اللَّهِ هُمْ يُرِيدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ
وَمَا يَشْعُرُونَ أَيُّ لَا يَتَفَقَهُونَ لِذَلِكَ أَنَّهُ مِنْ خُذَاعِهِمْ
 وَأَمَّا قَوْلُهُ يُخَادِعُونَ اللَّهَ بِنِيتِهِ الْمَفَاعِلَةُ لِأَنَّ الْخُذَاعَةَ فِعْلٌ
 فَاعِلِينَ وَذَلِكَ أَنَّ مِنْ شَرْطِ الْخُذَاعِ أَنْ لَا يَعْلَمَ بِهِ الْخُذُوعُ وَ
 اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ فَقَالَ تَعَالَى وَهُوَ خَادِعُهُمْ اسْمٌ فَاعِلٌ مِنْ خَلْقٍ
 وَلَمْ يَقُلْ يُخَادِعُهُمْ فَإِنَّهُ يَخْدَعُهُمْ حَقِيقَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ أَنَّ
 يَخْدَعُوهُ فَلَمْ تَخْتَلَفِ الْقِرَاءَةُ فِي الْأَوَّلِ وَاخْتَلَفَتْ فِي الثَّانِي
 وَهُوَ قَوْلُهُ وَمَا يَخْدَعُونَ وَيُخَادِعُونَ فَإِنَّ الْمَفَاعِلَةَ تَصِحُّ
 بَيْنَهُمْ فِي جَنْسِهِمْ لَكِنَّ الْعَالَمَ قَدِ اصْبَحَ أَنْ يَخْدَعَ فَهُوَ مُخْدَعٌ
 بِمَعْنَى أَنْ يَظْهَرَ لَهُمْ أَنَّهُ مُخْدَعٌ بِعَدَمِ الْمُواخَذَةِ فِي الْحَالِ فَيُؤَيِّدُ
 كَلِمَةَ أَنَّهُمْ خَدَعُوهُ قَوْلُهُ **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** الْآيَةُ يَقُولُ فِي قُلُوبِهِمْ
 مَرَضُ الْجَهْلِ بِاللَّهِ **فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا** بِأَنَّهُ سَوَّرَ الْقُرْآنَ
 قَالَ تَعَالَى فَرَادَهُمْ رَجَسًا إِلَى رَجْسِهِمْ كَمَا قَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ
 زَادَهُمْ هُدًى وَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَهُوَ لَا
 بِذَلِكَ يَتَأَلَّمُونَ وَاللَّهُ هُوَ الْمَرَضُ عَيْنُهُ وَهُوَ أَيْضًا قَوْلُهُ
 تَعَالَى إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحَدَّثَ أَسْمَارَتِ قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ وَمَا قَالَ بِاللَّهِ أَيُّ انْقَبِضَتْ لَهَا وَجَدَتْ مِنَ الرِّسْبَةِ
 الْوَحْدَةِ اللَّهُ فِي الْإِلَهِيَّةِ وَمَا يَدُلُّ عَلَى جَهْلِهِمْ بِالتَّوْحِيدِ قَوْلُهُ

أَجْعَلَ إِلَّا إِلَهًا إِلَهًُا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا الشَّيْءُ نَجَابٌ فَبَعَثَ
 الرِّسْلَ لِلْكَفَّارِ زَادَهُمْ مَرَضًا لَخَطَابِ الْوَقْتِ فَرَادَهُمُ الْمَاءَ **وَلَهُمْ**
عَذَابٌ أَلِيمٌ أَيُّ مَوْجِعٌ وَاللَّهُ هُوَ الْعَذَابُ نَفْسُهُ وَقَدْ بَطَلَ
 الْعَذَابُ عَلَى سَبَبٍ لَا لِرُكَا انَّ النِّعَمَ إِنَّمَا هُوَ الْمَلَكُ فَغَفَرَهَا
 قَدْ بَطَلَ عَلَى سَبَبِهَا الْمَعْمُودِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى **يَا كَاذِبُونَ**
 هَذِهِ بَاءُ السَّبَبِ أَيُّ سَبَبٍ تَكْذِبُهُمْ بِمَا جَاءَهُ مِنْ مُحَمَّدٍ عَلَى أَسْمَائِهِمْ
 مِنَ الْخَبَرِ عَنَّا فَإِنَّ التَّكْذِيبَ مُتَعَلِّقٌ بِالْخَبَرِ فَهَذَا عَذَابُ
 مُخْصَصٌ مِنْ أَجْلِ صِفَةِ مَخْصُوصَةٍ وَمَا قَالَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 بِمَرَضِهِمْ الْأَوَّلِ وَالْمَزَادِ وَجَاءَ بِهَذِهِ الْعَذَابِ وَلَمْ يَكْتَفِ بِهِ
 حَتَّى قَالَ أَلِيمٌ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَذَابَ فِيهِ ضَرْبٌ مِنَ اللَّذَّةِ وَمِنْهُ
 فِي صِفَةِ الْمَاءِ عَذَابٌ فَرَأَتْ وَلَمَّا كَانَ فِي الْإِلَامِ الْكَفَّارَ بَابَهُ وَ
 بِرَسُولِهِ سُرُورَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ وَبَشَفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ
 وَبَشَفِ عَيْنَ قُلُوبِهِمْ سَمَاءَهُ عَذَابًا بِالْعَذَابِ وَبِهِ الَّتِي تَحْصُلُ مِنْهُ
 الْمُؤْمِنُونَ وَمَنْ قَرَأَ كَذِبُونَ مُخَفَّفًا مِنَ الْكُذْبِ فِي قَوْلِهِمْ إِنَّمَا
 بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زِيَادَةِ مَرَضٍ آخَرَ فَالْمَرَضُ الْأَوَّلُ اعْتِقَادُهُمْ
 التَّكْذِيبَ بِقُلُوبِهِمْ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا آخَرَ تَكْرُوهٌ وَهُوَ أَنْ يَنْظُرُوا
 بِالسَّنَنِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَلِكُلِّ جَنْسٍ مِنَ الْمَرْضِينَ عَذَابٌ
 مُخْصَصٌ فَلِذَلِكَ وَرَدَتْ الْقُرْآنُ ثَانِيًا مَعًا كَمَا أَيُّ أَنَّهُمْ مَجَازُونَ
 عَلَى التَّكْذِيبِ بِالنَّارِ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْإِفْئَةِ وَعَلَى الْكُذْبِ بِالنَّارِ
 الَّتِي تَسْلُطُ عَلَى الْجَوَارِحِ قَوْلُهُ **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا**

الآية الضمير في لهم يعود على الذين كفروا خاصة
قَالُوا إِنَّمَا تَصَٰغُورُنَّ فِي دِينِكُمْ قَالُوا لَئِن لَّمْ يَكُنْ لَّآلِهَةٌ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّسْتَ بِنَبِيٍّ إِلَّا الْمَتَلَبِّسِينَ
 سَوْعِدَ لَهُمْ يَوْمَ فَارِهِمْ قَالُوا لَئِن لَّمْ يَكُنْ لَّآلِهَةٌ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّسْتَ بِنَبِيٍّ إِلَّا الْمَتَلَبِّسِينَ
 قَصَدَ هُجْرَتِ السَّبِيلِ الَّذِي هُوَ قَوْلُ اللَّهِ لَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
 فَلَمَّا كَانُوا عَلَى عَمَلٍ هُوَ فساد عند الله تعالى وصلاح في نظرهم
 اعتقدوا أن ما خالف عملهم من الأعمال المقابلة لها وأن ترك
 أعمالهم هو الفساد فاعتقدوا أن المؤمنين على فساد لمخالفتهم
 ما هم عليه فقال تعالى في مقابلة هذا الاعتقاد وإن لم يجر له
 لفظ **إِلَّا أَنَّهُمْ كُفَرُوا** دل عليه المعنى **وَلَكِنْ**
 استدراك **لَا يَشْعُرُونَ** أي لا يفتنون لذلك فلم يكونوا
 معاندين ولا جاحدين بل هم جاهلون قوله **وَإِذْ يَقُولُ**
لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ الآية الضمير أيضا يعود
 على الذين كفروا خاصة فإن الآخرين قالوا آمنا بالله وباليوم
 الآخر وإن كانوا كاذبين في مقابلتهم تلك كما آمن الناس
 يعني المؤمنين **قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ الشَّقَاءُ** السفهاء
 الرشد والنصف على ما لا تقتضيه الحكمة وضعف الرأي
 قال الله لهم محجة لنا **إِلَّا أَنَّهُمْ كُفَرُوا** يقولهم
 الضعفاء الرأي لأنهم فعاد ما شقوا للمؤمنين اليهم قال
 عليه السلام إنما هي لكم ترد عليكم وجاء في الصحيحين قال
 لأخيه كافر فقد بابه أحدهما أي بوصف الكفر أن كان

كما قال فصيح الوصف وإن لم يكن كما قال جاز ذلك على القائل
 لأنه من قال أن الإسلام كفر فقد كفر بالسعيد من استبرأ
 لدينه وعرضه لا يكفر أحدا من أهل القبلة بذنب العلم
 واسع والوجه كين ثم قال **وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ** انهم هم
 الشقاق فان السفه عندهم ترك ما هم عليه ومخالفتهم قوله
وَإِذْ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا إلى يوم القيمة الضمير
 في لقوا يعود على الناس الذين قالوا آمنا بالله وباليوم الآخر
 وما هم بمؤمنين كانوا ويكونون إلى يوم القيمة من هذه صفة
 إذ القوال الذين منوا قالوا آمنا أي صدقنا بالذي صدقتم
 به ليعصوا دماءهم وأموالهم والله يشهد من في السموات
 ومن في الأرض طوعا وكرها فهو لا سيد وأكرها وأمنوا
 كرها لظهور أهل الإيمان بالسيف عليهم **وَإِذَا خَلَوْا إِلَى**
شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إلى هنا بمعنى مع
 يقول وإذا خلوا مع شياطينهم من الناس الباقين على
 كفرهم واخلوا بعضهم مع بعض يقولون ذلك فانهم كلهم
 شياطين قال تعالى شياطين لا يبين يوجب بعضهم إلى
 بعض من خرف القول خروفا وهو قد حسم في أهل الإيمان
 من حيث إيمانهم وتزيين ما هم عليه من الباطل قال تعالى في الزمر
 والنصارى بعضهم أولياء بعض أي ينصر بعضهم بعضا
 قالوا أنا معكم أي على الدين الذي أنتم عليه ما غيرنا ولا بدلنا

انما نحن مستهزون انهم وتقية لما يخبر في ذلك الدنيا
 من المصلح في انفسنا واموالنا وذرارينا يقولون نسخر بهم
 فقال **تعالى الله يستهزئ بعباده** اي يسخر بهم وذلك على
 وجهين الوجه الواحد ان استهزأهم بالمؤمنين هو عاين
 استهزأ الله تعالى بهم من حيث لا يشعرون ومنه وكرو
 مكرًا ومكرًا مكرًا وهم لا يشعرون ان عين ما اعتقدوه
 انه مكرهم هو مكرى بهم ومن هذا الباب ان تسخر واما
 فاننا نسخر منكم كما تسخرون وقوله تعالى تجادعون الله والذين
 هو خادعهم والوجه الاخر ينقسم وجهين وجه ينقض
 العدل فيكون جزاء وجه ينقضه الاستهزاء جزاء ايضا
 في عمل واحد وذلك انه اذا كان يوم القيمة وهو قوله تعالى
 كما تسخرون فيسوف يعلمون مخلصه للاستقبال وهو يوم
 القيمة يحشر الله هذه الامة وفيها منافقوها فاذا انتفى
 كل امة ما كانت تقعد ودخلت الامم النار ونصب الصراط
 على جسر جهنم اتى هؤلاء المنافقين الذين اظهروا الايمان
 بالسنة وصلوا وصاموا وقاموا بفروع الشريعة في السوء
 الظاهر كما قام المؤمنون اتى بهم الله تعالى حتى انفجرت لهم
 الجنة بملقوته من الخير والسرور فتعجبوا برؤيتها وظنوا انهم
 داخلوها فكانت تلك النظرة والفرح الذي قام لهم بالطبع
 جزاء لما جاؤا به من الاعمال الظاهر ظاهرا وباطنا

لكن

سبحانه فاذا طابق الجراء اعمالهم واخذوا حقهم وهم
 لا يعلمون انهم يصرفون عنها ضربا لله بينهم وبين الجنة سورا
 باطن الجنة وظاهر من قبله العذاب فيومر بهم الى
 النار فهذه لهوا استهزأوا الله بهم وسخر به الله بهم فتجسسا
 في هذا الفعل الواحد بين العدل والاستهزاء كما جمعوا بين الكفر
 والكفر وليس للمنافقين من النار الا الدرك الاسفل وهي
 النار التي تطلع على الافلاك قال تعالى ان المنافقين في الدرك
 الاسفل من النار وليس لهم في اعالها مكان الا على قدر
 صحتهم الظاهر فالكافر يتعذب في النار علوا وسفلا
 بخلاف المنافق وكلهم في جهنم جميعا وهذا من عدل الله
 فانه ليس في الجنة موضع ولا في النار موضع الا وله عمل يطلب
 من فعل وترك الا ما في الجنة من امكنة الاختصاص وليس
 في النار ذلك ولهذا ما ورد في القرآن يخص بنقصته من
 النار ينزل فيها بالاعمال والجنة ينزل فيها بالاعمال والاختصاص
 الا الاهي ولذا قال سبقت رحمتي غضبي الى اختصاص الله
 واسع الرحمة كما قال ولم يقل ذلك في النعمة فتحقق ما ذكرناه
 ثم قال **ويكذبهم في طغيانهم يعمهون** يقول على الله ما
 هم فيه قال تعالى اتما على لهم ليزدادوا اثما والجرم من بعد
 سبعة انحر وقوله في طغيانهم اي في تقابلهم فيما ارتفعوا
 فيه من الضلالة في بواطنهم اذا كانوا مع المؤمنين وفي ظواهرهم

وورد في بعض النسخ من طغيانهم

اذا كانوا مع اشكالهم من شياطينهم من طغي الماء اذا اتفق
وزاد على ذلك انما لما طغى الماء جلتا كراي ارتفع وقوله تعالى
يعلمون اي يجارون والعصاة الخيرة والضلال قوله **اولئك**
الذين اشتروا الضلالة الآية حرف اشارق اشارها الى
كل من يقدر ذكر من منافق وكافر فاما اخبار الله
تعالى عنهم انهم اشتروا الضلالة بالهدى دل على انه كان عنده
هدى ياعون بهذه الضلالة وان الذين اشتروا منهم الضلالة
كان عندهم ضلالة فالترجمة عن ذلك كل مولود يولد على
الفطرة وابواه الا ان يهودانه او ينصرانه او يمجسانه
والفطرة التي فطر الناس عليها هو الاقرار منهم بالله بالربوبية
عليهم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذر
واشهدهم على انفسهم الست بر بكم قالوا بلى فهذا هو الهدى
الذي كان بايديهم وما من هدى الا وفي مقابلته ضلالة
وهو تركه فجاء المؤمنون الذين بقوا على هدايتهم او رجعوا الى
هدايتهم باجابتهم دعوة الحق بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم
دعاهم وجاء الذين لم يجيبوا داعي الله فاخذ المؤمنون هدايتهم
وعوضوهم عن ذلك الضلال الذي في مقابلة هدايتهم لولا انهم
فضل هؤلاء الذين اشتروا الضلالة بما عوضوا به زيادة
على ضلالهم قال تعالى فزادهم رجسا الى رجسهم يعني هذه
الصفة وهي السوء النزلة وازداد المؤمنون هدايتهم

قال تعالى والذين اهتدوا يعني بهدايتهم الذي كان لهم زادهم
هدى وهو الهدى الذي باعده الكفار منهم فكان للمؤمنين
نور على نور وكان للكافرين ظلمات بعضها فوق بعض
فهم في ظلمات لا يبصرون والمؤمنون نورهم يسبي من
ايديهم فقال تعالى في صفة الكفار **فأرجمت تجارتهم**
وما كان نواصيهم اي خسروا في تجارتهم لكونهم سفها
وهو تأكيد لقوله تعالى الا انهم هم السفهاء واي سفه
اعظم من سفه تاجر لا يدري كيف يحفظ رأس ماله
الذي هو الدين هنا قال تعالى هل ادلكم على تجارة تجكم
من عذاب اليم قيل وما هي قال تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في سبيله فابوا واختاروا العمى على الهدى
واشتروا الكفر بالايمان من المؤمنين ليزداد المؤمنون
ايمانا مع ايمانهم قال تعالى ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم
يرجون تحاقق لن تنور فقوله وما كان نواصيهم دين هنا اي
مارشدوا ولا اتخذوا سبيلا للرشد سبيلا ثم ان الله الى
مضب لنا فيهم مثلا اذ القوا المؤمنين مثلا وضرب لنا
مثلا اخر فيهم وفيها انزل من القرآن فقال تعالى
مثلهم كمثل الذي استوقد نارا الى قوله تعالى **فهم لا يرون**
هذا هو المثل الاول قوله مثلهم كمثل الذي صفتهم
الذي استوقد نارا ومنه مثل الجنة التي وعد المتقون اي

صفة الجنة ومنه وثمة المثل الاعلى الوصف فقال
 مثلهم اذا القوا المؤمنين قد يمكن ان يكون اللقاء هنا
 منهم عن قصد ليؤكدوا عند ايمانهم فان المؤمن الحقيقي
 مدل بايمانه والذي في قلبه خلاف ما تلفظ به يتخيل انه
 يطالع على ما في باطنه فتراه ابد المحرص على اظهار الايمان
 ابتداء من غير استدعاء ليؤكد عند السامع انه بتلك
 الصفة وان كان من يقينك فقد لقينه ولكن ما قال
 اذ اليقين للمؤمنون ويؤكد ما ذهبنا اليه ما ذكره في
 التشبيه في قوله كمثل الذي استوقد نارا وما قال كمثل
 الذي وجد نارا او الوقود من الواقع لا يكون الا بقصد هذا
 رجحنا ان اللقاء عن قصد لما ذكرناه فقال تعالى مثلهم
 اذا القوا المؤمنين كمثل الذي استوقد نارا اي وقد نارا او
 طلب وقود ناره وهو ما يشعرون فيه مع المؤمنين اذا القوا
 من قولهم قالوا امنا فاداموا مجتمعين على ذكر الايمان
 وفضا الله هو قوله **أَصْنَاءٌ مَا حَوْلَهُ** في التشبيه وقال
 ما حوله ولم يقل فيه فانه ما عنده من الايمان لا ذكره
 ليس فيه منه شيء ولذلك عصم ظاهره فانه حوله ولم
 يعصم باطنه فانه ليس فيه ايمان ثم تشبه انصراف المؤمنين
 عنهم فينصرف نور ذكرا الايمان لانصرافهم بقوله ذهب
 الله بنورهم ثم تشبه رجوعهم الى انفسهم وشياطينهم من انشا

بقوله **وَتَرَكَهُمْ** يعني المؤمنين بانصراف النور عنهم
 في ظلمات لا يبصرون يقول في طغيانهم لا يهتدون
 لانه من لا يبصر لا يهتدى ولا يعلم ما حدث له في طريقه
 ثم قال **صُمُّوا عَنْ سَمَاعٍ** دعي الحق **تَكْمُرُ** لا يتكلمون في حق
 لا ينظرون في الاشياء نظرا اعتبارا كما قال وتراهم ينظرون
 اليك وهم لا يبصرون وقال تعالى انما يستجيب الذين يسمعون
 وللموتى يبعثهم انهم قال **فَهُمْ لَا رَجْعُونَ** الى طريق الهدى
 لان الله ختم على قلوبهم وسمعهم واعى ابصارهم فوله
أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ الى قوله قد يراني بالواو التي للشك
 اتساعا فعد لوايهما عن الشك والاولى ان لا يعمل كلام القر
 سل هذا بل يقال ترد في اللسان للشك وترد للتخيير وكما
 لغة تقول جالس فلانا او فلانا فعناه انظر في هذا المثل
 ان شئت او في هذا المثل الاخر ان شئت او فهم ما المشبه
 الكتاب المذكور في اول السورة الذي انزل اليه صلى الله عليه
 والمشيبه به الصيب الذي هو المطر المنحد من السماء وهو
 السحاب هنا نزل به الروح الامين على قلب محمد وشبه
 القرآن في جلق القلوب به للمؤمنين بالمطر الذي يري جوق
 الارض ثم قال **فِيهِ** يعود الضمير على السماء وهو السحاب
ظلمات شبه بها ما يحوي عليه القرآن من الاخبار

التي اخبر الحق بها عن الكفار من قولهم ان الله فقير ونحن
 ائتنا الله واثباته وان الله هو المسبح من مريم ويدا الله
 مغلوله فهذه الاقوال الظلمات القرآن **ورعد** ما فيه من
 الايات الزاخر **وبرق** ما فيه من الايات الدالة على التوحيد
 والتنزيه والذي وقع التشبيه بها هنا والله اعلم في البرق
 انما هي ايات مكارم الاخلاق وصنابع المعروف التي هي محبو
 لكل نفس ولذا قال تعالى **كلما اضاء لهم منضوا فيه**
 والكافر لا يرضى له آية التوحيد حتى يمشي فيها وانما ذلك
 ايات الوعد والوعيد ومكارم الاخلاق وقوله **يجمعون**
اصابعهم في اذانهم من الصواعق من اجل سماع
 الايات الزاخر جمع صاعقة اي سماع هذه الايات تجعل
 يصعقون ويخافون الصعق لئلا يكون فيه موتهم اي تنفذ
 قلوبهم بما سمعوه كما اتفق لبعض زعماء المشركين وذلك
 انه لما سمع النبي صلى الله عليه وسلم يلوون ان عرضوا فقل ان
 صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ضرط وتخط في عقله
 وقال ان هذا كلام جبار ثم قال **والله محيط بالكافر**
 بالاحذ من احاطتهم العدد ولا يجدون مقلنا ولا منفذا
 قال تعالى وظنوا انهم احيط بهم واحيط بهم فالمثل الاول في
 المنافقين وهذا المثل الاخر في جميع نزول القرآن وما يخبر به

ثم قال

ثم قال **يكاذ البرق يخطف ابصارهم**
كلما اضاء لهم منضوا فيه يقول يكاد ما
 من ايات الوعد والتخييض على مكارم الاخلاق يخطف
 عن العمى ويردهم الى الحق مما يفرحون بسماعه ثم قال **واذا**
اظم عليهم قاموا يقول واذا سمعوا الايات
 التي حكها الحق عنهم رجعوا اليها وقاموا على كفرهم اي
 بنوا **ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم** عن
 الباطل وعن رؤية الظلمات الى الحق والى النور كما يقول
 ولو شاء لهداهم **ان الله على كل شيء قدير**
 اي على كل مقدر وان يوجد ان كان معدوما او بعدمه
 ان كان موجودا قال تعالى ان يشاء يذهبكم اعدام الموجود
 ويات بخلق جديد ايجاد المعدم وما ذلك على الله بغير
 مستعجب قوله **يا ايها الناس اعبدوا ربكم**
 الى قوله خالدون نادى الشاردين من عباده الذين تباد
 في اعراضهم عن توحيد خالقهم فان لفظة يا في النداء
 وضعت للبعد وكذلك ايا وهيا كما ان الهزء واي القريب
 واي حرف مبهم والهاء للتنبيه ولا بد من مفسر ياتي
 بعد يا ايها فكان الناس هنا فقال يا ايها الناس اعبدوا
 ربكم اي تدلوا واطيعوا مصلحكم ومربيكم تعريفا بالنعمة

دعهم

الَّذِي خَلَقَكُمْ اوجدكم **وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ**

وخلق من قبلكم فذكر الخلق تنبيها لاعتكافهم على عبادة الله
لا يخلقون شيئا وهم يخلقون قال تعالى فمن يخلق كمن لا يخلق
افلا تدركون فلما تمدح بالخلق دل من مضمون الكلام ان
لا خالق للاشياء كلها الا هو من افعال العباد وغيرها
ولو كانت افعال العباد خلقا لهم لم يكن ذكر الخلق تمدحا
لوقوع الاشتراك فتحقق مذهب أهل الحق في ان لا موجد ولا
فاعل الا هو وقوله والذين من قبلكم اي انها مخلوقة له ايضا
تأكيد لما ذكرناه ومن قبلنا كل ما تقدمنا في الخلق من مخلوقات
الله من عقول ونفوس واجسام وجسمانيات فان كثيرا
من الناس يصنفون الافعال بطريق اليجاد الى نفوس المخلوقات
والعقول فيبين الله ان الكل من خلقه ثم قال **لَعَلَّكُمْ**
تَتَّقُونَ كلمة ترجيح وتوقع وكذلك عسى وهي من الكرم
واجبة والله اكرم الاكرمين والعامل في هذا الترجيح عند
الجماعة اعبدا وادبرا وما بعد وفيه لغوضه وما يحتاج
اليه من التقدير فيه والاطهر عندي ان ضرب الامثال المتقدمة
تطلبه بقرائن الاحوال ومدلول المعاني وسياق الكلام
اي ضربنا لكم هذه الامثال لعلكم تتقون اي تحذرون
وتحافون فيردحذركم الى الحق فيطابق معنى التقوى ولا

يظهر مثل هذا في قوله اعبدا وادبرا الذي خلقكم ولا سيما وان
بعد تتقون ما يناسب الاول وهو قوله تعالى **الَّذِي**
جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا الى قوله ومن قال لكم كلها من ياب
تقرى النعم التي انعم بها على عباده فكان لعلكم تتقون ما
ينبغي وان لم يسمى مثل هذا امتحا ولكنه في المعنى كذلك
وربما لا يعرف انزال هذه اللفظة في هذا الموضع وفصلها
بين المناسبات الا من يعرف اعجاز القرآن واما حرف الترجيح
في هذه التقوى مع علمه بما يكون منهم فقل قوله ولنبلونكم
حتى نعلم وهو علم بما يكون منهم وعلب المخاطب على الغائب
في لعلكم لانه المقصود بالخطاب وهو الاوجه من طريق
المعنى لان الله هو المخاطب ولا يغيب شي عن الله فيستحب
هذا الخطاب على جميع المخلوقات من مضمون وهو الان وتكون
وبلا شك ان من يكون مخاطب بهذا الا وهو الان لم يكن ولكن
ما جاء فيه بضمير الغائب فكذلك من قبلنا والكلام قدير
والسامع محدث والمتكلم به كذلك قال تعالى ما ياتهم من
ذكر من ربهم محبة والذي جاءهم انما هو المتكلم به ثم
قال الذي جعل لكم الارض فراشا خص ذكر الفراش على
المهاد والقرار والبساط للتوالد الذي يذكر فيما بعد
من اخراج الثمرات بانزال الماء من السماء في الارض وذكر
السماء بلفظة البناء لا لبناء فجعله سببا بالنكاح فقا

جعل لكم الارض فراشا **وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** فعلى السماء على الارض وهي مفترشة فابله فانزل فيها الماء فاهتزت تحركت ودرت حملت شبيه حمل المرأة **فَأَخْرَجَ بِهِ** اي بسبب هذا النكاح **مِنَ الشَّجَرِ** الالف واللام لاستغراق الجنس **رِزْقًا لَكُمْ** **فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ** الذي خلق هذه الاشياء كلها **أَنْدَادًا** الهة تعبدونها مخلوقة تخضعونها بايديكم واتخذوا الكواكب وغيرها الهة مع الله **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** انهم لا يجعلون شيئا وان الله هو خالقهم وخالق كل شيء والنذر المثل المخالف المناوي وهذا لا يتصور الا فيمن يدعي الألوهية ككسرون وغيرهم من الجبابرة لا في كل من يدعي فيه الألوهية وهو الله اعلم من نذ أي شرد فانه شرد من موطن العبادة التي هي حقيقة الله الربوبية التي ليس له منها وصف ولا له فيها قدم فلهذا سمي نذ فكانه يقول لهم من نذ وادعي لكم انه اله فلا تجعلون لئذ أي فلا قال عليه السلام من الكبار ان تجعل لله ندا وهو خلقك فمن عجز عن الخلق فليس بالاله فالخلق اخضر واصناف الاله الذي يتميز به عن عباده فليس المخلوق خلق فعل اصلا ثم قال **وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا** الآية هذا خطاب لفصحاء العرب خاصة الذين يعرفون نظم الكلام العربي وانما يقولون ان كنتم في شك من انزلنا ان الله انزل على محمد عبدا من عندنا

عارضوه في سورة مثله حتى تعرفوا انه ليس في مقدوركم ان يا نورا بمثل هذا القرآن ولو كان بعضهم لبعض ظهير اي معينا من الحج والانس والظواهر في هذه المعجزة انه ليس من مقدور البشر لا انهم صدوا مع القدرة قبل طلب المعارضة وهذا الوجه الاخر من الامحاز فترجى الوجه الواحد بقوله نزلنا يؤيد ذلك فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فهكذا انزل عليه بهن الا لفاظا مخصوصة فان لم تقدر واكماله ايضا خارج عن مقدور عبدينا **وَإِذْ عَمَّا شَاهَدَكُمْ** الذين اتخذتموه الهة **مِنْ دُونِ اللَّهِ** يا نونكم بمثل ما نزلنا على عبدنا **أَنْتُمْ صَادِقِينَ** انهم الهة اذا الاله هو الذي لا يعتصم عليه شيء بل هو على كل شيء قدير **فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا** الآية يقول فان لم توافوا بشي من مثله وعجزتم عن المعارضة ولن تفعلوا ولن توافوا بمثله فتنبى بلن الايمان في المستقبل كما انتفى في الحال فجاء شبه المقوم فانك الاحبار بعدم المعارضة في المستقبل تايبدا ان خارج عن مقدور البشر فتبين صدق الرسول عندكم بعدم المعارضة فصع عنادكم ان لم تؤمنوا وترجعوا عن ضلالتكم فان لم تفعلوا **فَاتَّقُوا النَّارَ** اي اتخذوا الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وقاتم من النار التي وقودها الناس الذين كفروا بما انزل عليه **وَالْحِجَارَةُ** الالهة التي عبدوها من دون الله تكاثر لهم

حيث زعموا انها تشهد لهم انهم على الحق عند الله تعالى
 قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاتخذوه شهداء
 ولذا قال فادعوا شهداءكم من دون الله فلو كانوا معهم
 زيادة في عذابهم وقوله **أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** يعني النار وقد
 يحتمل ان يقول أعدت الحجارة هنا اي هي معدة لعذابهم
 في النار ثم قال **وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
 الآية يقول وقل للمؤمنين الذين عملوا الصالحات قولنا
 منه السرور على بشرتهم وهوان لهم جنات تجري من تحتها
 الأنهار يعني الانهار المعروفة فاتي بحرف العهد والتعريف
 قال تعالى فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير
 طعمه وانهار من خمر للشاربين وانهار من عسل مصفى
 وسياقى الكلام عليها في السورة التي تذكر فيها ولم يعرف
 الجنات لان الاعمال التي تقتضيها لم تفصل فتعرف جنات
 كل عمل وهذه مسألة عظيمة جليلة الخطبة عظيمة الفائدة
 لنا فيها باع متسع وقد اهلها الناس لعدم استقصائهم
 على مراتب الآخرة في دار السعادة والشقا ثم قال **كَلِمَاتٍ**
رَبِّرَ قَوْلَ امْنِهَا مِنْ شَرِّهَا اي كل وقت وما هنا ظيفة
 قالوا هذا الذي رزقنا من قبل لشبهه في الصورة فان
 المثل يشبه المثل ولا سيما في الاسماء فيقولون هذا انفا
 ورقمان وغير ذلك فاذا طعمون تبين لهم الفرق بين

المثلين كالصلوة تشبه الصلوة الاخرى في اقامة نشأتها
 ولكن الذي يجحد المصل في كل صلوة مختلف باختلاف
 الاحوال فكما كانت الاعمال هنا متشابهة الصور وكل
 ذاتي يعرف الفرق في الآخرة كما عرفه في العمل في الدنيا
وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ولم يقل مطهرات لان
 تطهير كل زوجة ما هو تطهير الزوجة الاخرى كالجنات
 سواء وما فيها فيقول كل زوج مطهرة ولو لم يكن كذلك
 لكان الذوق له من كل واحد على نسبه واحد ولا تكرار
 فيها اصلا بل ولا في العالم لا تساع الا لله بل نعيم مجدد
 مع تجديد الانفاس وليس اجتماعه بها الاول شبه الثاني
وَهُمْ فِيهَا يعني في الجنة **خَالِدُونَ** اي لا يخرجون منها
 قال تعالى وما هم منها يخرجون **انزل الله لا يستحي**
 الى قوله الخاسرون الاوجه في قوله لا يستحي نبي الحياء عن الله
 عز وجل بالمفهوم من الخطاب او اخرج فان الله ذوجا بجد
 ان الله يستحي من ذي الشبهة فالوجه في التأويل في هذه الآية
 ان يكون قول الله جوابا بحكم المطابقة لكلام تقدم من الكفا
 وهو اما يستحي رب تعجل ان يضرب مثلا بالمعصيات كبنت
 العنكبوت والذباب وهو طائفة من الكفار لاجرمه للحق
 عندهم او يقولون الله اعلى اجل واعظم حياء ان يضرب
 بما يعاب عليه من ذكر هذه المحقرات فقال ان الله لا يستحي

أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا فَيَكُونُ جَوَابًا لِحُكْمِ الطَّبَاقِ لِكَلَامِهِمْ
 وَهَلْ يَصِفُ بِالْحَيَاءِ أَوْ لَا مَسْأَلَةَ لُحْرَى فَإِنْ وَرَدَ بِذَلِكَ
 نَصْرُهُ أَجْرِيهَا هَجَرِي مَا نَسَبَ إِلَيْهِ مِنَ الْبِدْعِ وَالْعَيْنِ وَغَيْرِ
 ذَلِكَ عَلَى الْوُجْهِينِ عَلَى مَا تَنَاولَهُ الْأَشَاعِرُ أَوْ عَلَى مَا ذَهَبَ
 إِلَيْهِ السَّلَفُ مِنَ الْوُقُوفِ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ قُلْ تَعَالَى
 أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مَثَلٌ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا فَاهِمٌ يَقُولُهُ مَا أَيْ كُلُّ
 مَا يَجُوزُ أَنْ يَضْرِبَ بِهِ الْمَثَلُ لِأَنَّ الْقَصْدَ مِنَ الْمَثَلِ الْبَصَالُ الْمَعْنَى
 إِلَى الْمُخَاطَبِ السَّمَاعِ حَتَّى يَفْهَمَ الْمُرَادَ مِنْهُ إِذَا كَانَ لَا يَصِلُ إِلَى
 مَعْرِفَةِ الْمَعْنَى بِغَايَةِ الْأَدَلَةِ لِبَعْدِهَا فَيُضِلُّ لَهُمُ الْمَثَلُ الْمُسْتَكْمَلُ
 فِي الْعِبَارَاتِ يَضْرِبُ الْأَمْثَالَ لِذَلِكَ وَلَا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ
 ضَرْبُ الْأَمْثَالِ بِالْمُخَفَّرَاتِ أَهْلُ الْكُتَابِ لِأَنَّهُ فِي كُتُبِهِمْ مِنْ ذَلِكَ كَثِيرٌ
 وَهُمْ مُؤْمِنُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَبَاهُتُوا أَوْ أَمَا مَا عَدَى أَهْلُ الْكُتَابِ
 فَقَدْ بَسَّغَ مِنْهُمْ ذَلِكَ عَلَى الطَّرِيقَيْنِ الَّذِينَ ذَكَرْنَا هَاهُنَا مِنَ الْعُظَمَاءِ
 لِلَّهِ وَغَدَمِ الْعُظَمَاءِ وَالْعُظَمَاءِ ثُمَّ قَالَ **بَعُوضَةٌ فَمَا قَوْهَا**
 فِي الصَّغَرِ كَالذَّرِّ ثُمَّ قَالَ **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا** بِرَبِّهِمْ أَصْحَابُ
 الْكِتَابِ وَنَحْنُ وَكُلٌّ مِنْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا وَأَمَّنُوا بِكُتُبِهِمْ **فَقُلْ**
أَنَّهُ يَعْزِي الْمَثَلُ حَقٌّ لِي مَطَابِقٌ لِلْمَثَلِ بِهِ وَأَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ
وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ
 الَّذِي ذَكَرَهُ **مَثَلًا** أَيْ لَا يَشَيْءُ ضَرْبُ الْمَثَلِ وَقَدْ يَتَصَوَّرُ
 هَذَا الْقَوْلُ مِنَ الْعَالَمِ أَنَّ مِنَ الْحَقِّ وَمِنْ غَيْرِهِ فَيَقُولُهُ مَعْنَى أَنَّهُ

عَلَى رُغْمِ أَنَّهُ قَالَهُ سَكَّجَانَهُ فَقَالَ تَعَالَى **يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا**
 يَعْنِي بِالْمَثَلِ يَقُولُ لِيضِلُّ بِهِ **وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا** أَيْ
 يَذْكُرُ الْمُؤْمِنِينَ وَذَكَرَ الْفَاسِقِينَ **وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ**
 الَّذِينَ خَرَجُوا عَمَّا دَخَلُوا فِيهِ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ مُطْلَقًا
 وَبِرَسُولِهِ فِي حَقِّ الْبِرَاهِمَةِ وَبِحَقِّ مَنْ كَفَرَ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 عَلَى الْخُصُوصِ وَمَا جَاءَ بِهِ وَالْفُسُوقُ الْخُرُوجُ عَنِ الشَّيْءِ وَفِي الشَّرْعِ
 الْخُرُوجُ عَنِ أَمْرِ اللَّهِ ثُمَّ وَصَفَهُمْ فَقَالَ تَعَالَى **الَّذِينَ يَقْضُونَ**
عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ مُطْلَقًا بِرِيدِ مِيثَاقِهِ أَخَذَ اللَّهُ
 بِالْأَوَارِ وَآخَذَ الْعَهْدَ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَقَوْلُهُ **وَيَقْطَعُونَ**
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ مِنْ وَصَلِ الْإِيمَانِ بِالرَّسُولِ مَعَ
 الْإِيمَانِ بِاللَّهِ فِي حَقِّ الْبِرَاهِمَةِ وَمَنْ قَالَ يَقُولُهُمْ وَفِي حَقِّ أَهْلِ
 الْكِتَابِ الَّذِينَ جَعَدُوا بِنَبِيِّهِمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلِيَصِلُوا بِإِيمَانِهِمْ
 بِهِ بِإِيمَانِهِمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِمْ **وَيَقْطَعُونَ فِي الْأَرْضِ** أَنْ يَنْفُكُوا
 فِيهَا بِخِلَافِ مَا أَمَرَ اللَّهُ مُطْلَقًا **أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ** يَقُولُ
 هُمُ الَّذِينَ مَارَجَحَتْ تَجَارَتُهُمْ بِالْخَيْرِ وَارْتَدَّتْ إِلَيْهِمْ وَبَعْدَ أَنْ
 ذَكَرْنَا أَصُولَ هَذِهِ الْأَيَّةِ مِنَ الْإِيمَانِ فَالْمَقْصُودُ أَيْضًا مِنْهَا
 فُرُوعُ الْأَحْكَامِ فَكُلُّ عَهْدٍ مُشْرُوعٍ بَيْنَنَا بِمَضْنَى فِي بَعْضِ بَرِيَّةِ
 الْكُفَّارِ وَبَيْنَنَا مِمَّا الرِّسَالَةِ الْحَقِّ الْوَفَاءُ بِهِ يَدْخُلُ تَحْتَ هَذَا الْبَعْضِ
 فَإِنَّ عَهْدَ اللَّهِ الَّذِي شَرَعَهُ لَنَا وَكَذَلِكَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ
 مِنَ الْأَرْحَامِ وَأَهْلِ وَدَائِنَا فَيُلْزِمُنَا أَيْصَالَهُ وَلِحَقِّقْنَا الْمَدَّةَ

من هذه الآية بقطع ذلك أو لكلك هم الخاسرون حيث
اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة والكفر
بالإيمان والفساد بالصالح والوصل بالقطيعة ونقض
العهد بالوفا ثم اخذ سبحانه يقر رفته عليهم فقال
كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ الى قوله عليهم كيف استفهام
مثل الموقر بضرب من التوبيخ والتقريع والاكثار عليهم بما
قرره عليه من النعم التي يذكرها فقال كيف تكفرون بالله
وَكُنْتُمْ بِالْحَيَاةِ قَاحِلِينَ فخلق فيكم الحيوة بخلق الروح الذي
هو المقصود من الانسان **فَتَمَيِّتْ كُمْ** اي يقبض ارواحهم
اليه لتلقون فتشرفون ببقائه **فَتَمَيِّتْ كُمْ** ثم يرد ارواحكم
الى اجسادها ليكون العبد عند ربه بكلية روحا وجسما
كما كان بالموت روحا دون جسم فكان نعمة على نعمة وكبر
ادواكم في اجسادكم لترجعوا اليه سبحانه **ثُمَّ إِلَيْهِ**
تَرْجَعُونَ وجعله رجوعا لانه خرج من عنده روحا بعد
مجرد افوده الى تدبير جسده فرجع اليه واليا ملكا بما ولاه
الله عليه من تدبير جسده ومن ملكه الذي يصل اليه في
جوانحه في دار الكرامة فان كنتم مؤمنين كنتم بهذه المثابة
من الكرامة وان كفرتم كنتم على النقيض من هذه الصفة
وكان خلق الحيوة والموت في حقكم ابتلاء قال تعالى خلق الموت
والحيوة ليبْلُوكم اكرم احسن عملا فاحسن المؤمنون ويحسبوا

ولم يحسن الكفار فخير واحبث لم يقوموا بشكركم هذه النعم
ثم اردف هذه النعم بنعم اخرى فقال **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ**
سَائِغَ الْأَرْضِ ردا على القائلين بنسبة الخلق المولدين في
الارض للطبيعة فاضافة سبحانه وخلق هنا خاصة
بمعنى قدر وهو قوله تعالى وقد ربيتها اقواتها وسبأ
في وصلت وانما قلنا خلق هذا بمعنى قدر لانه قال بعد
هذا **ثُمَّ أَسْتَوِي إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْتُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ** فجاء
بشر يؤذن بالبعديته تخلق الارض وقد ربيتها اقواتها
علما ثم استوى الى السماء وكانت واحدة ففتقها وسواها
سبع سموات طباقا فدارت بكواكبها ففتق الارض بما انجز
فيها ومنها من معدن ونبات وحيوان فكان ايجادا عند
دوران الافلاك بعد تقدير وجعل سبحانه هذا الخلق
كله من اجلنا فاية نعمة اوابية عناية اعظم من هذه العناية
التي لاجلها خلق هذا الخلق العظيم الكبير ومصدق
كونه من اجلنا انه اذا انتقلنا الى الدار الآخرة مارت السما
واشتقت وذات الارض وسارت الجبال بزوالنا من الدنيا
وكان ايضا هذا ابتلاء مדרجا في نعمة اوفقة مدرجة
في ابتلاء مثل خلق الحياة والموت فقال تعالى وهو الذي
خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه
على الماء ليبْلُوكم اكرم احسن عملا وقال ولنبْلُوكم حتى نعلم

فقال تعال **وهو بكل شيء عليم** اي بما خلق وبما لاجله
خلق وبما يكون ممن خلق وقال تعال وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا منه فهو قوله خلق لكم اي من اجلكم
وجعل ذلك ايات لقوم يتفكرون ليعلموا ما مراد الله من
ذلك فمن وجوهه عندنا الابتلاء الذي نبهنا عليه
ثم اردف هذه الآية بنعمة الاستخلاف وتعليم الاسماء
والسمي لهذه النشأة الانسانية فقال تعال **واذ قال ربك للملائكة** اي قوله من الظالمين لما ذكر
عند الله خلقنا صالحا في نفس الامر قرن التعريف لمحمد
صلى الله عليه وسلم بالاسم الرب الذي هو المصطفى والوصي
المحمد اعتناء به انه المقصود من هذه النشأة اذ
كان سيد الناس يوم القيمة واخفى في الدنيا ما يجب من تعظيم
لعلمه منزله كما اخفى ما يستحقه جل جلاله من تعظيم عباده
اياهم فاطلق الاسم عليه بان له صاحبة وولد او بما
وقع به التعريف مما لا يليق به كذلك قيل فيه صلى الله عليه
انه ساحر مجنون كذاب وغير ذلك فاذا كان يوم القيمة
وظهر الحق سبحانه في عزته وكبريائه فذل كل موجود تحت
عزته على الكشف وذهبت الدعاوى ونبرا الذين اتبعوا
من الذين اتبعوا ظهور ايضا في ذلك اليوم مقام محمد صلى الله عليه
وسيدته على الناس واقفاد الخلق اليه من سائر الهمم في حق

باب الشفاعة وبان فضله على سائر الانبياء والرسل
فعلم الخلق هناك عظم منزلته عند ربه كما ظهر عن
كل مقرب عند سلطان عند ظهور وسلطانه وودولته
فاخير سبحانه بنبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بما كان
بينه جل علاه وبين ملائكته في حق آدم صلى الله عليه وسلم
فمن جعل لفظة الملائكة بمعنى الرسل كان صفة قد خل فيهم
البليس ومن جعله اسما لهم من حيث نشأتهم كما لفظة الانبياء
لنا من حيث نشأتنا والجان من حيث نشأتهم البليس لم يدخل
وان كان متموا به لاستتارهم في هذا الخطاب وقد يكون
الخطاب عاما لهم وغيرهم من المخلوقين في ذلك الوقت وخبر
الملائكة بالذكر اعتناء بهم وتهميها وتشريفا فيدخل البليس
في التعريف وان لم يحمله ذكر واما قوله تعال **اني جاعل**
ايضا لى وناصب في الارض خليفة فان اراد بذلك
من يخلف من بعده في الارض من الامم قبلنا او الملائكة وهو
الاطهر فيدخل تحت هذه اللفظة ادم وذريته الكافرون
والؤمنين وان اراد الخلافة النبوية عنه في خلقه فيخص
بذلك الرسل صلوات الله عليهم والوجهان صالحان
لذلك **قالوا اجعل فيها من نبيسك فيها ويسفك**
الدماء وتخرج تسخج فلهذا تقوى عندنا
وظهرنا خلف من الملائكة في الارض لانهم لو فهموا

من الحق في خطابه ان المراد غيرهم لم يكن هذا جواب على انهم
 احبا بوا من حيث ما فهموا وقد يكون الامر في نفسه على فهموا
 وقد لا يكون وذلك ان كل كلام بحكيه الحق ويجري به
 انه قول لاحد من خلقه لا يلزم ان يكون صحيحا مدلول ذلك
 القول ولا فاسدا ولا اصابة ولا خطا وانما تبين صحة
 وفساده من دليل اخر سمعي او عقلي ولا يظهر ما ذهبنا
 اليه في مفهومهم ولما ابصرت لملأ الكفة نشأة الانسا
 مركبة من طبائع متناقضة دلهم ذلك على انه في جملة هذا
 المخلوق المتنازعة في جنسه ومع غير جنسه ويدخل في هذا
 الكان والانسان وانما لم يذكر ذلك في الجان وان كانوا من
 طبائع متناقضة غير انهم غلب عليهم عنصر النار كما غلب
 علينا عنصر التراب فهم اشد منازعة من الحركة السريعة
 التي في لهب النار والسكون الذي في التراب فكل منازعة
 تقع منا فمن غلبة طبيعة النار في ذلك الوقت وهو الغضب
 والحمية وهو المرق الصفر لكن الجان لما لم يقل لهم الحق
 انهم يخلقونكم في الارض لم يقولوا شيئا وانما القول في الجان
 بالمنازعة اولى لما ذكرناه فقالوا تجعل فيها من يفسد
 فيها ويسفك الدماء فان ارادوا بالفساد اذالة ترتيب
 بعض ما نظم الله عليه بعض العالم مما لهم تسلط عليه
 وقوة وسفك الدماء فيهم وما يذبحونه من الحيوانات

ويقتلونها فبقية منهم على جناب الحق لان له في كل ترتيب
 تسبيح مخصوص فاذا فسد ذلك النظام ذهب عين تلك
 الصوق فزال ذلك التسبيح والتقدير ليس بزوال التسبيح
 والمقدس فقالوا حقاً وغيره وابثار الجناب الحق هو
 الظاهر بهم وان ارادوا بالفساد وسفك الدماء غير
 ما تشرع لهم فينتهكون حرمة الحق المشروع ويتعدون
 حدوده ويخالفون امره فيريدون المخالفين من بني آدم
 خاصة وسبب وجود الذرية وجود الاب الاول الذي
 هو الاصل وان لم يتعوضوا له ولكن ينضيه الكلام
 وان كان القصد بانزال المطر في طلب العباد له سقي
 ذراعاتهم فيجرب بيت العجوز الضعيفة بذلك المطر
 قالت عائشة يا رسول الله انهلك وفينا الصالحون
 قال نعم اذا اكثر الخبث فبحسب بالمدنية فيعم الهلاك
 الصالح والطالح ويمتازون في القيمة وامتازوا اليوم
 ايها المحرمون ثم قالوا عن نفوسهم متحدنا وثنا على الله
 بما انعم عليهم فقالوا ونحن نسبح بحمدك **وَتَقَدِّسُ**
لَكَ اي من اجلك **قال** الله تعالى **اِنِّي اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**
 من قولكم فيكم وفيمن يخلقكم وذلك ان قولهم نسبح بحمدك
 فاضاف فاخر التعريف ولم يقولوا بالحمد الذي لك فالمفهوم
 منه تعظيم الحمد الذي يليق بالله فان الشكر اعم اي يبين في العموم

من الالف واللام وان كان يقتضي استغراق اجناس الشئ
فيقتضي ايضا التعريف والعهد فلا يختص باحد الوجهين
الابدليل ومن جملة ما ينبغي عليه سبحانه به معرفة اسم
الشئ فان الشئ لا يقع الا بعد معرفة الاسماء فانها تدل
على المسميات سواء كانوا حاضرين وغير حاضرين فان
كانوا حاضرين فيغني الشئ بالاشارة وان كانوا غير
حاضرين ولا علم لهم باسماء من غاب ويريدون الشئ على
الله بهم لا يمكن لهم ذلك لعدم معرفتهم باسماءهم
فقد نقص من عموم ذلك الحمد ما ادعوا فقال في علم ملا
تعليم الشئ وكلام والكلام انما هو بالاسماء لا بالسمات
وقولهم ونقدسك يقولون ونقدس ذواتنا من جلالك
فلا يقوم بها جهلك فيقال لهم هل تعلمون اسماء هؤلاء
فيقولون لا فيقال لهم فلما لم تقدسوا ذواتكم من جهلكم
بما ينسب اليها من اسماء فقالوا سبحانك لا علم لنا الا
ما علمتنا فوجعوا الى العجز وطلب العلم ولهذا صح قوله
ان كنتم صادقين في دعواكم في عموم ما ينبغي من الشئ
وفي تقدس ذواتكم من اجل عن جهل بامر في العلم بربا
تعظيم في قلوبكم والدليل على ما ذهبنا اليه في هذا التفسير
والترجمة عن هذا القول قوله تعالى بعد كلامهم
وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ

فقال

فَقَالَ ابْنُوا فِي الْأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ أَنْكُمُ صَادِقُونَ
وما تقدم لهم في اللفظ ذكر بدعوى علم حتى يقال لهم هذا
الاعلى الوجه الذي ذكرناه واما من جعل ان كنتم صادقين
في قولكم ان تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ولا
خفاء على ذي بصيرة ما فيه من الخلل لوجود الفساد وسفك
الدماء الذي وقع من بني آدم وانما يمكن ان يكون جوابهم على
الفساد وسفك الدماء ان لو لم يقع من بني آدم شيء من ذلك
لا مشروع ولا غير مشروع فكان ما اردناه اظهر في
الترجمة فاما قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها يعني اسماء الاشياء
ثم عرَضَهُمْ يعني المسميات بتلك الاسماء في حضرة من حضر
الوجودية ولكن لم يبين لنا اية حضرة كانت لكنه اخبر
انه وفقت الاشارة عليهم للملائكة فدل على وجود اعيانهم
للملائكة وهل كانوا موجودين لهم من حيث اعيانهم لم يفرغ
لتعريفك في هذه الآية ولولا عرضها لجاز يعني الاسماء
فيسا لهم عن مدلولاتها من هم ولكن ما ذكر الا ان المعروف
هو المسميات بقوله تعالى ابنوا في الاسماء هؤلا فالت
الملائكة **سُبْحَانَكَ** اي انت المنزه ان تصف بجهل شيء
من المعلومات مثل ما انصفنا **لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا**
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ بكل شيء **الْحَكِيمُ** اي المرتب الاشياء
على ما ينبغي لها ان تكون ومنها جعلك هذا الانسان خليفة

والارض ولو لا قرآن الاحوال لكان قولهم يجعل فيها
 من يفسد فيها استعلاء من الحق عن ذلك لا على جهة الانكسار
 والاعتراض ولهذا عد لنا به الى غلبة الغيرة عليهم بما
 علموه من مخالفتهم لاوامر الله وقدرى الله الملائكة
 الدماء في ذات الله والفساد في مرضات الله وانزلهم
 يوم بدر مغالين فقالوا فوقهم ما ذكره مما يقع
 من الانسان من سفك الدماء وفساد الاعيان عن ترتيب
 ما كانت عليه بطريق مقربا الى الله تعالى فصدقهم الله
 في الواقع لانهم اهل علم وكشف وغيب عنهم كون ذلك يقع
 بغير قرية الى الله **قال يا ادم انبئهم** يقول عليهم **باسم**
قال يا اسماء هم اعلمهم **باسم الله** **قال الله للملائكة**
ان اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض
 الكلام قد تقدم له سبحانه مع ملائكته لم يذكر لنا
 ثم قال **واعلم ما تبدون** يقول ما تظهرون **وما كنتم**
تكنون يقول ما هو مكتوم فيكم مما لا تعلمونه انتم
 وما هو مكتوم عندكم بعضكم من بعض وهو قوله يعلم كم
 واخفى فالسر ما بين العبد والحق واخفى ما يعلمه سبحانه
 من العبد ولا يعلمه العبد من نفسه ان يكون فيه
 ثم اعلم سبحانه نبيه فقال ايضا **واذ قلنا للانس**
اسجدوا لادم فقد قبل هذا ان ضمير الجملة في جانب

الحق

الحق يعود على الاسماء من جهة ما تطلبه الحقائق في تلك
 القصة فقد انعم على ادم باشياء متفردة بالاجاد عينه وما
 علمه من العلم مع انه لا يقوى في تصفية نشأته تصفية
 للملائكة فانهم مخلوقون من نور وادم مخلوق من حمار مسود
 ومن صلصال ثم نفخ فيه روحا ملكيا في مثل هذه النشأة
 الزاكية وخلقها بيده وهذه كلها اسباب اسماء
 مختلفة النسب فكل اسم له نسبة اثر في ادراكه ان
 يقول نانا فاذا اجتمعت الاسماء صدق القائل ان يقول
 قلنا فقال واذا قلنا للملائكة اسجدوا لادم فاحدث لهم
 خدمة بالسجود لله سبحانه من اجل خلق ادم وما انعم به
 عليه حيث ابدي لهم في وجوده من العلم بالاسماء ما لم
 يكونوا يعلمون فالسجود لله وجرت العادة في الملوك
 اذا انعموا على شخص بحضور خاصته ان يخدموه بما جرت العادة
 ان يخدموه به ولا سيما اذا اعد عليهم من ذلك الشخص
 منفعة من جانب الملك لهم بسببه فتكون تلك الخدمة
 من اجل ذلك الشخص للملك **واي ابليس واستكبر حسدا**
 وظلما وعلوا للجحشية فانه رى نفسه مخلوقا مثله من
 الطباع الاربع وراى ان العنصر الذي غلب عليه اشرف
 من العنصر الذي غلب على نشأة الانسان فهذا استكبار
 واما ابائته فقد نبهنا ان النارية تقتضي له ذلك

ويكون الاستثناء متصلاً بوجه ومنقطعاً بوجه فمن رأى
نشأته وجنسه قال انه استثناء منقطع ومن رأى
انه في الملائكة كالاستهلاك فهم لكثرةهم وانصاله بهم في عبادتهم
في عباداتهم ومشاركته لهم فيها جعله استثناء متصلاً
ودل على انه كان مأموراً بالسجود قوله تعالى ولا تقف الا
الابعد توجه تكليف وقد يكون السجود سجود تحية كسجود
ابوي يوسف واخوته له والاول وجه بعضه ما قلناه الخ
الصحيح قال عليه السلام لو اذن لاحد ان يسجد لاحد لاذن
للزوجة ان تسجد لزوجها واما سجود التحية فغير منكر وفيمن
تقدم وهو من فعل الاعجم وهو هذا الاخفاء الذي يكون
منهم عند التقابل بعضهم ببعض او كون السجود مكرهاً للغير ليس
او محرماً هو امر مشروع ليس لانه بخلاف العبودية فانه
ممنوع لذاته ان يكون عبد الفير الله حقيقة **وكان**
من الكافرين هنا اي من الفاسقين الخارجين عن امر
الله بدليل قوله كان من الكافرين عن امر ربه فسماه كافراً
بذلك ثم قال **وقلنا يا ادم اسكن** الآية قال يا ادم اسكن
انت وزوجك يعني حواء **الجنة** اي اتخذها مسكناً
منزلاً وعطف زوجك على قوله انت واما تعريف الجنة
بالالف واللام فيمكن ان يريد جميع الجنات ويمكن ان يكون جهة
معينه وعلى الوجه كانت فهو يتناولها حيث ينشأ

اي يسكن منها حيث شاء وحيث شئتما معمول لا
يقول اسكن انت وزوجك الجنة حيث شئتما منها **وكلا**
رغداً اي التسعة في عيشكما لان الرغد هو الانساع في
العيش وهذا الوجه من ان يكون العامل في ظرف كلاً
ومنها قد يكون متعلقاً بكلاً وقد يكون بقوله اسكن
واما في الاعراف فقد بين هناك ان قوله فكلا هو العا
في قوله من حيث شئتما والجمع بين اليتين اذا كانتا
واحدة ان المعنى اسكن من الجنة حيث شئتما وكلا
من حيث شئتما من ثمرها وهو معنى قوله في الزمر يتناول
من الجنة حيث نشأ فرفع التحريم قال **ولا تقر باهل**
الشجرة عينتها الاشارة والاظهر تعيين واحد
من الجنس ودون هذا تعيين الجنس وما ذكر الله تعالى
ايه شجرة هي ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ومثل هذا
لا يدرك بالاجتهاد لكن اشير الى اللفظ بهذا الاسم وذلك
ان الشجرة مشتقة من التشاجر لتدخل اغصانها بعضها
على بعض كالمتشاجرين يدخل كلام بعضهم في كلام بعضهم
بالمخالفة والمنازعة وربما انه ما في الجنة شجرة على هذا
الصفة الاهلك وسائر شجر الجنة لا تدخل اغصانها بعضها
على بعض ولذلك ما ذكر الله تعالى في القرآن الا ثمرات الجنة قال
جعلنا منزل موافقه فقد يكون ان اغصانها تخرج على الا

والاستقامة وذكر ذلك في النار فقال انها شجرة تخرج
في اصل الجحيم وقال والشجرة الملعونة فان جهنم دار نار
وتساجر قال تعالى ان ذلك الحق تخاصم اهل النار فوضعتهم
بالخاصمة وهي المشجرة ومنها قالت اولاهم لا خراهم
وقالت خراهم لا لهم وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا وقال الذين استكبروا للذين استضعفوا ولا
يقول شيء من هذا في اهل الجنة فكانه سبحانه اشار لهما
بالشجرة التي عن مخالفته فيما نهاهما عنه وموافقته
تفريقهما لهما على ذلك واخبرهما ان خالفا امر سبحانه
كانا من الظالمين لانفسهما حيث عرضا بانفسهما للعقوبة
وهذا يدل على ان لنفسك عليك حقا وكذا قال ربنا
ظلمنا انفسنا وكان عرضنا ان نجتمع في هذه السورة
ذكر قصص آدم كلها في سائر السور وهكذا كل قصة
تكرر ثم اني سريت من الادب ان الله فرقه في السور بحكمة
علمها فينبغي لنا ان نذكر الترجمة عنها في المواضع التي
ذكرها الحق من سور القرآن حتى لا يحدث شيئا والاتباع
اولى باهل السعادة من لا يتداع فنقول قال تعالى
فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا الآية لما كان متعلقا بالجنة
القرب لا الاكل لذلك عدل ابليس الى الاكل ولما قيل لهما
افرا منها فيذكر ان نهي الله عن القرب وعلم انهما لا يعظمان

منها ثم حتى بقربا وهذا من علمه بمواقع الشرور ولما كانت
الشجرة التي فيها كان ذلك سببا لوسوسة ابليس
فضميرها يعود على الشجرة اي عنها صدرت الوسوسة
من ابليس لعنه الله كما سيأتي ان حب الجن لسليمان عن ذكر
ربه اي صدر ذلك الحب من سليمان عن ذكر ربه ولذلك
مسيح تسوقها واعناقها فوجها وسياق ذلك في سورة
ص فتقوله تعالى فارلها اي ذهب بهما وازالهما
والمعنى متقارب **فَاَخْرَجَهُمَا** يعني آدم وحواء **مِمَّا كَانَا**
فِيهِ من النعيم والكرامة لسعادتهما وشقاوته ثم قال تعالى
وَقُلْنَا اهْبِطُوا الضمير يعود على ادم وحواء وابليس
في ضمير واحد لا استراكتهم في المخالفة فان ابليس خالف
الامر وادم وحواء خالفا للهي وقد اخصص التكليف
الذي يوجب الوعد والوعيد فعله او تركه بينهما واشتركوا
في الهبوط غير ان ادم هبط الى الارض بالخلافة كما تقدم
لا عقوبة فان المواخذ وقعت بظهور السوءات لهما
وهبطت حولها محل الولادة للناسل واهبط ابليس
عقوبة لانه لا يعود اليها وان مصيره الى دار الشقاء
ان اشركوا في الهبوط ولكن المقاصد مختلفة وقوله
جَمِيعًا تأكيد لما خبر بعضهم عن بعض ولم يستوف
تمام القصة هنا لان الله ما استوفاهما هنا ووقع الاستيفاء

لها بالوقوف على ذكرها في كل سورة أنشأ الله تعالى
وقوله **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** أي يمد وبعضكم على بعض
فبعدوا الشيطان على بني آدم بتزيين مخالفة أوامر الله ولو
وبعدوا بني آدم على الشيطان بأن يردوا وسوسته في
سخي وكلامه في وجهه ويمثلون أمر الله ونواهيه
فيغيضه ذلك فهذه عدوة بني إبليس وأما الذي يسمى
منه فهم أولياؤه وأحبائهم ورفقاءه في النار فالمؤمنون
كلهم أعداؤه وماعدى المؤمنين كلهم أولياؤه فالمخالفة
الصادقة من المؤمنين غير مؤثرة في إيمانهم لأنهم ليسوا
على يقين من مؤاخاة الله بها فان الله قال لا تقنطوا من
رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ولو دخل المؤمن
النار في الآخرة فكما يمرض في الدنيا ويتألم لرحمته ومعنى
ومقره ومآله السعادة الأبدية في النعيم الدائم وليس
مقصودا باليسر هذه المخالفات الواقعة من المؤمنين
إنما مقصوده لاشراك بالله وكل ما يؤدبهم إلى الخلود
معه في الشقاء في دار البوار فاهل النار الذين هم أهلها هم
أولياء الشيطان ولهذا سماهم الله شياطين الانس
والجن وقال من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور
الناس من الجنة والناس وقوله تعالى **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ**
مُسْتَقَرٌّ يقول إقامة وقرار **وَمَتَاعٌ** يقول استمتاع

وهو كل ما يستمتع به من أكل وشرب ولباس ونعيم
الجنين يقول إلى حلول أجالكم يقول مدة أعماركم
فإن القبر أول منزل من منازل الآخرة ثم قال **فَتَلَقَى**
آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ الآية قرأ برفع آدم ونصب
كلمات وبالعكس أي فتلقت الكلم فتلقت فتلقت فتلقت
الملافة فعل فاعلين والاولى بمنصب آدم أن يكون
الكلمات تستقبله لوجهين الوجه الواحد الثمن
بعناية الله به حيث أعطاه ما آداه استعماله إلى
إعادة السعادة إليه والوجه الثاني التعليم لأنه ليس
ليس له أن يدعو بنبوة التقريب والقرية الأبوي
منزل عليه فاذا رفعت آدم فمن حيث أنه استقبل
الكلمات حين استقبلته من عند الله وبجمل عدد
ذكر واسطة الملك أنه سبحانه أوحى إليه بها منه
إليه بلا واسطة شريفاته وتغيرها بحال أن الوصل
بينى وبينك ما انقطعت بمخالفتك نهي ولا ظهر
في ماهية الكلمات أنها المذكورة في سورة الاعراف
ربنا ظلمنا أنفسنا ولم نتفكر لينا وترحمنا لنكونن من
الخاسرين فلما قال آدم الكلمات التي تلقاها من ربه أخبر
نما أنه تاب عليه أي رجع عليه بالسعادة بأن ماله بعد
موته إلى الجنة في جوار الرحمن **إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ**

الرجاء بالرحمة على عباده وهو الذي يكثر منه الرجوع عنه
مقابلة كل مخالفة تقع من العبد لأن كل مخالفة خروج
فاذا عاد العبد بالاستغفار وطلب الرحمة من الله عند
كل ذنب عاد الحق إليه بالرحمة والمغفرة فلذلك جاء
ببينة المبالغة في التواب **قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا**
فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى إلى قوله خالدهون كسر الهمزة
المهبط لأن فضل بين المهبط المذكور أولا وبين ما
له من إتيان الهدى بالكلام الذي قد تقدم من العبد
والاستقرار والتمتع فطالت القصة وبعد الذي له
له منه فكرر المهبط ليدل أيضا على القضاة والاعجاز
حيث زاد الكلام نكراره جمالا وبلاغا تعرف ذلك فصحا
الاعراب لا يخفى فقال **فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى** هذا شرط
جوابه الشرط الثاني وجوابه وهو قوله **فَمَن تَبِعَ هُدَايَ**
فألفا جواب الشرط الأول **فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ** فالفاء جواب
الشرط الثاني الذي هو من معنى الكلام اهبطوا فان جاءكم
من هدى واتبعتموه فلا خوف عليكم ولا فناء في فاما
جواب الامر وجاء بلفظة الشك مع تحقق إتيان الهدى
عند الله لكن في نفس الامر هو من الممكنات فيستوى بالنظر
إليه الطرفان وجود الإتيان وعدمه وتارة برد الخطاب
بما هو الكائن في علم الله وتارة برد الخطاب بما هو الامر عليه

في نفسه فيؤذن بان ذلك لا يمان ليس بواجب على
الله اذ لا يجب عليه شيء كما يقال فوالله الحق انا لا
ان يوجب على نفسه فمن جملة الهدى الذي جاءه من عنده
تلقى الكلمات ولذلك المهبط الثاني هو المهبط الاول عليه
ثم قال **فَمَن تَبِعَ هُدَايَ** أي من اتبع ما شرعت له على حد مثلي
ارفع عنه خوف العذاب ولم يحزن ولم يذكر الجنة ولا
الحدود كما ذكر فيمن كفر وكذب باياته لأن اهل السقا
على ما ان قسم يعملون لما يقتضيه حق الربوبية وهم
الاعمالون وقسم يعملون لأجل الجنة وهم دونهم ولهم
خوف الحجاب ولهؤلاء خوف فقد النعيم وخزونه فذكر
لخوف والحزن لكونه يعم الطائفتين ولم يذكر الجنة لئلا
يأس الاعمالون من الطائفتين فهم الحق بهم اذ كانوا الطبقة
العلي والهدى هنا ما بين لهم في التعريف المنزل المشعر
لهم ثم قال **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** أي ستروا على ما تقدم في أول
السورة في قوله ان الذين كفروا وقوله **وَكَذَّبُوا** يريد النكاح
وغير السمانين **بِآيَاتِنَا** أي بالعلامات التي جعلناها
ونصبناها أدلة على القرية البينا ومعرفتنا وفي كل شيء
له آية يدل على انه واحد غير ان الآيات على قسمين معتادة
وغير معتادة فآيات الفكر والمسبب صيرين الموفقون هي
عندهم سواء يتخذونها أدلة وما عدى هؤلاء فلا يتخذونها

الرجوع بالرحمة على عباده وهو الذي يكثر منه الرجوع
مقابلة كل مخالفة تقع من العبد لأن كل مخالفة خروج
فاذا عاد العبد بالاستغفار وطلب الرحمة من الله عند
كل ذنب عاد الحق اليه بالرحمة والمغفرة فلذلك جاء
ببينة المبالغة في الثواب **قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا**
فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى أي قوله خالده وكره
المهبط لأنه فصل بين المهبط المذكور أولا وبين ما
له من إتيان الهدى بالكلام الذي قد تقدم من العادة
والاستقرار والتمتع فطالت القصة وبعد الذي هبط
له منه فكرر المهبط ليدل أيضا على القضا والاعجاز
حيث زاد الكلام نكراره جمالا وبلاغا تعرف ذلك فصح
الاعراب لا نحن فقال **تَلَظَّى** فاما يا بنيكم في هذا شرط
جوابه الشرط الثاني وجوابه وهو قوله **فَمَنْ تَبَعَ هَذَا**
فَالْأَجْوَابُ الشرط الأول **فَالْأَخَوَفُ عَلَيْهِمْ** فالأجواب
الشرط الثاني الذي هو من ضمن الكلام اهبطوا فان جاء
منه هدى وأتبعتموه فلا خوف عليكم ولقاء في فاما
جواب الامر وجاء بلفظة الشك مع تحقق إتيان الهدى
عند الله لكن في نفس الامر هو من الممكنات فيستوى بالنظر
اليه الطرفان وجود الإتيان وعدمه وتارة برد الخطاب
بما هو الكائن في علم الله وتارة برد الخطاب بما هو الامر عليه

في نفسه فيؤذن بان ذلك الإتيان ليس بواجب على
الله اذ لا يجب عليه شيء كما تخالفوا اهل الحق مع ان الله
ان يوجب على نفسه من جملة الهدى الذي جاءه من عنده
تلقى الكلمات ولذا لك المهبط الثاني هو المهبط الاول عنه
ثم قال **فَمَنْ تَبَعَ هَذَا** أي من اتبع ما شرعت له على حد مثله
ارتفع عنه خوف العذاب ولم يحزن ولم يذو كالحنة ولا
الكلود كما ذكر فيمن كفر وكذب باياته لأن اهل السقا
على قسمين قسم يعملون لما يقتضيه حق الربوبية وهم
الاعلون وقسم يعملون لأجل الجنة وهم دونهم ولهوا
خوف الحجاب ولهوا لا خوف فقد النعيم وخزونه فذكر
الخوف والحزن لكونه يعم الطائفتين ولم يذكر الجنة لئلا
ييسر الاعلون من الطائفتين فهمم الحق بهم اذ كانوا الطبقة
العلي والهدى هنا ما ينسب لهم في التعريف المنزل المشرع
لهم ثم قال **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** أي ستروا على ما تقدم في اول
السورة في قوله ان الذين كفروا وقوله **وَكَذَّبُوا** يريدون النكاح
وعيد المعاندين **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** أي بالعلامات التي جعلناها
ونصبناها أدلة على القرية البينا ومعرفتنا وفي كل شيء
له اية يدل على انه واحد غير ان الآيات على قسمين معتادة
وغير معتادة فارباب الفكر والسند نصيرين الموفقون هي
عندهم سواء يتخذونها أدلة وما عدى هو لا فلا يتخذونها

٨٦
الآيات الغريبة فتارة فيحصل لهم استشعار الخوف
فيهم ذلك القدر الى الله قال تعالى وكبر من آية في السموات
والارض يخرج عليها وهم عنها معرضون ثم ان الذين يتخذون
الغير معتادة آية منهم من يخلصها دليل على الله ومنهم من
يشرك وما يؤمن اكثرهم بالله الارهم مشركون لمعرفتهم
بالاستبالمولق لتلك الآيات كالزلازل والكسوفات
وما يحدث من اثار العلوية فالله ينور بصائرنا ويرزقنا
التوفيق قال تعالى **اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون**
باقون وقوله اصحاب النار اي اهلها كما ورد في الصحيح اما اهل
النار الذين هم اهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون وقال
في الذين يخرجون منها ولكن ناسا صابهم النار بذنوبهم او قال
يخطا بهم واما تهم الله فيها امانة ثم ذكر خروجهم من النار
لحديث بكاه فعم سبحانه بقوله الذين كفروا وكذبوا جميعا
واما قوله اهبطوا فخط ابليس من هذا الهبوط لما تكبر وعلا
عند نفسه لان اصله من لهب النار ولهب النار ابد اطال
العلو فلهذا تكبر ولما كان لهبا كان اذا جاءه الهوان
اعلاه عكس راس اللهب الى السفلى قسرا وقهر كذلك
ابليس لما جاءه هوانه من تكبره على آدم لنشأته عكسه الى الاسفل
فاهبط وليريق الامر هابطا الى اسفل سا فلين في دار
الحزى والهوان فهو اهبطه ولما كانت الملائكة نوراً

عز

٨٧
عمت جميع الجهات فلا اثر للهوا في النور الا ترى النور الذي
في الشمس والسراج وفي كل جسم مستنير نسبته الى
العلو والسفل والجنات نسبة واحدة والملائكة مخلوقون
من النور فلا اثر للهوا فيهم فلا يعصون الله ما امرهم ويفعلون
ما يؤمرون ولما غلب على آدم في نشأة التراب وله السكون
بخلاف لهب النار ثبت على عبوديته وتواضعه فسقط
هبوطه رجوعا الى اصله وسيأتي الكلام ان شاء الله على
نشأته في موضعها ان شاء الله وكونه من حامسئون ولهذا
ينبغي كل ما يحل فيه من الاطعمة والاشربة ويستحيل الى
الروائح القبيحة ويندرج في هذا الكلام النشأة الاخرى
واسمها لما يحل فيها من الطعام والشراب الى الروائح الطيبة
وتحقيق ذلك في موضعه ان شاء الله **يا بني اسرائيل**
اضافهم الى يعقوب فهو اسرائيل اي صفوة الله **اذكروا**
نعيمي التي انعمت عليكم وقد ذكر الله ما انعم الله به على
بنی اسرائيل من المن والسلوى وتجري الماء من الحجر ومشيهم على
البحر وانجائهم من عدوهم وتظليل الغمام وغير ذلك فان الله
يمن على عباده بما يمتن عليهم من المن والجسام ولذا سميت
مننا وليس للعباد ان يمتنوا لان النعم ليست الا لمن خلقها
فلهذا كان المن من الله مخموراً لانه نعمة عباده بما انعم عليهم
ليجئوا اليه وكان مذموماً من العباد لانه كذب محض قال تعالى

يمينون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلمكم بل الله بمن
 عليكم ان هذا كرم لايمان ثم قال تعالى لهم **وَأَوْفُوا بعهدهم**
أَوْفُوا بعهدهم اي اوفوا بما اخذت عليكم من البيثاق فانه
 بذلك لنسمع حتى نفي بما عاهدنا عليه الله وهذا من لطف
 سبحانه بنا في الخطاب فهو مثل القائل
إِيَّاكَ أَصْنِي فَاسْمِعِي يَا جَارَةٌ
 فهذا التكليف بتقريف وقوله اوف بعهدهم جزاء بطريق
 المناسبة وفاؤا بوفاء فانه عهد البناء اذا امانة ووقفنا
 عند حدوده ان يدخلنا دكر اكرامته في جواره وينجينا من
 عذاب قال عليه السلام فمن جاءهن يعني الصلوات لم يصنع
 من حقهن شيئا كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة
 ومن لم يأت بهن استخفا فابحقهن فليس له عند الله عهد
 الشاء عذبه وان شاء ادخله الجنة فجعل العبد عهدا عند
 سبحانه وقوله **وَأَيُّهَا قَارِهُنَّ** من الرهبان والرهباية
 وان كانتا ترجعان الى معنى واحد يقول فاياي فخافوني و
 فاعبدوني ولهذا ارفع عنهم الخوف في قوله لاخوف عليهم
 وهو خصوص وصف في العبودية ثم قال **وَأَمِنُوا بآيَاتِنَا**
 الآية الضمير في امنوا يحمل ان يعود علينا وعلى غيرنا من
 اهل الكتاب وغيرهم لانه قال وامنوا بما انزلت **مُصَدِّقًا**
لِمَا مَعَكُمْ مصدق احوال لانزلت قلنا من هذا الخطاب

الايمان بما انزل قلنا لما معنا ما انزل الينا وهو القرآن
 ولاهل الكتاب من هذا الخطاب وامنوا بما انزلت على محمد
 مصدقا لما معكم من انزلت عليكم ولنا اهل الكتاب وامنوا بما انزلت من انزلت
 مصدقا لما معكم من الادلة والبراهين على وحدانيتي
 في الوهيتي وما ينبغي من صفات الجلال فيكون ايمانكم بما
 انزلت مصدقا لما معكم من العلوم المستفادة من البراهين
 فهو خطاب بعم الجميع وهذا من جوامع الكلم وقوله **وَلَا تَكُونُوا**
أُولَئِكَ قَوْمًا صفة لمخذوف يعني كل مخاطب به في كل زمان
 حتى يبقى العموم في الضمير على اصله فيكونون ولا في اهل
 زمانهم في الكفرية اي بما انزل قال تعالى فلما جاءهم ما عرفت
 كروا به وان كان له وجود قبل مجيئه اليهم وقوله **وَلَا**
تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا لما كانوا اهل الكتاب
 حيث انزل الحق اليهم فصارت ثمنهم ولما كان الكتاب
 حاكما عليهم بالانقياد والسمع والطاعة لم يجاء به
 وهو الرسل وفي المخاطبين رؤساء واكابر ومن يسمع له
 ويطاع صعب عليهم ان ينقادوا لما امرهم به في الكتاب
 المنزل فاستبدلوا به رياسة الدنيا فان البيع والشراء
 استبدال ومعاوضة فاخترت رياسة الدنيا على رياسة
 الآخرة التي اعظمهم اتباع هذا الكتاب فاقام الايات مقام
 مقام ما تدل عليه من رياسة الآخرة وغيرها المنع عنها

فكانوا كمن اشترى الحصى والياقوت والتراب بالمسك و
 العنبر وجعله ثمنا قليلا لكونه ينقطع بالموت او بالمرض و
 ورياسة الاخرى باقية دائمة ثم قال **وَاَيُّهَا النَّفُّونَ**
 اي اتخذوني وفاية وهو قوله اتقوا الله قال صلى الله عليه وسلم
 اعوذ بربكم من سخطك فجعّل الرضا وقاية من السخط وقال
 وبعا فالتك من عفوتك فجعّل المعافاة وقاية تحول بينه
 وبين العقوبة ولما عزت اسماء الحق ان تخرط مع الاثاري
 سلك واحد قال وبك منك وانما احدث لها استعادة
 اخرى فقال عليه السلام واعوذ بك فجعله وقاية وليس
 له سبحانه ما يقابله والاستعادة تستدعي مستعادة لمنه
 فقال منك فجعله سبحانه في مقابلة نفسه اذ لا مثل له وهو
 قوله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبرا فهو المتكبر
 سبحانه الجبار والعبد اذا انصف بما تناقض حقيقة من
 اوصاف العظمة والكبرياء التي تستحقها الربوبية فلهذا قال
 منك اي ان اكون متكبرا جبارا فهو يستعبد من كبريائه
 بكمبرائه سبحانه ثم قال **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ**
 الآية يقول لا تخلطوا الحق بالباطل وهو قوله سبحانه عزهم
 تو من بعض وهو الحق ونكفر ببعض وهو الباطل فخلطوا بينهما
وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ حال من الصبر وهو الوجه اي لا تلبسوا الحق

بالباطل كاتمين للحق يؤيد هذا قوله **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**
 انه الحق قال تعالى الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
 ابناءهم وان فريقا منهم وهم هؤلاء ليكنون الحق وهم يعلمون
 يقول ان الحق ابلغ الالبس فيه لقوة الدلالة عليه ولذلك
 قال ذلك الكتاب لا ريب فيه اي لا شك ولا لبس
 فهم يخيلون ان الحق يخلط بالباطل وليس كذلك ولذلك
 كثيرا ما يصف سبحانه الايات انها بينات ومبينات
 اسرها على واسم مفعول وهو قوله وانتم تعلمون انه الحق وان
 لا يلبس فهما معلومان لهم فترق **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ**
 الآية تقدم العلم في اقامة الصلوة في اول السورة **وَأَنذَرُوا**
الرَّكْعَةَ المفروضة عليكم التي يؤدي اعطاؤها الى نمو
 اموالكم وزيادتها الى تطهيركم كما يلزمكم من امساكها وقوله
وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ اي صلوا في الجماعة ففي ذلك
 الحث على حضور الجماعة في الصلوة وان كان الضمير يعود
 على اهل الكتاب فان صلواتهم على ما قيل لا ركوع فيها فيقال
 لهم صلوا صلوة المسلمين وقد يريد اركعوا اي انقادوا
 لهذا الذين كانوا قديما المؤمنين اذ الركوع الانقياد والخضوع
أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ الآية خطاب لكل من امر بالبر
 ولم يعمل به البر الاحسان اجمعه وكل من احسن لمن امر بالاحسان
 اليه فقد احسن لنفسه والامر بالاحسان من الاحسان فقال

منكرا على من يامر بالاحسان ولا ياتيه انما امرون الناس
اي غيركم بالبر اي بالافعال الحسنة **وَتَسْتَوِ** **انفسكم**
اي وتكون انفسكم يقول لانامرون انفسكم بالفعل الحسن
وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ اي تجدون في الكتاب اذا اقرأتموه
انكم يخاطبون بان تاتوا البر في كل حال **أَفَلَا تَتَّقُونَ** يقول
البسل كم عقل تفهمون به عن الله ما انزل في كتابه اليكم والشيء
الترك عن غفلة فكان يقول وتغفلون عن انفسكم واذا اذكركم
عن غفلة فهو التذكير **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ** الآية لما كان
من قول العبد فيما شرع له واياك نستعين بين الحق له ما
له به المعونة على عدوه ابليس فقال لعباده واستعينوا على
عدوكم بالصبر يقول بحبس نفوسكم على طاعتي وامتنال
ما امرتكم به ونهيتكم عنه مطلقا فان ذلك مما يقع عدوكم
وَالصَّلَاةَ فانه ما ثم عبادة ذكر فيها انه فيها مناجاة ربه
غير الصلوة فلهم اخضاها بالذكر وفي جميع الاعمال لينابر
العبد عليها فيكون ممن قال الله والذين هم على صلواتهم
وفي مواضع اخر على صلواتهم يحافظون فان الشيطان لا يتمكن
له التمكن من قلب العبد في حال مناجاته لان انوار هيبة الخضر
تخوفه ولقد يشاهد هذا فيمن يحدث منا ملكا عظيما ذاك
وكبريا لا يقدر احد يقطع عليه كلامه ولا يدخل بينه وبين الملك
لما تقتضيه الحضرة من الهيبة والجلال فمناجاة الحق اولى بهذه الصفة

ولهذا

ولهذا اجاء ابليس لعنه الله الى النبي عليه السلام بقبس من نار
فرماه في وجهه وهو في الصلوة لما لم يكن له سبيل الى قلبه لما
ذكرناه من حضور مع الحق ومناجاته ثم قال **وَأَيُّهَا الْكٰفِرُونَ**
عَلَى الْخَاشِعِينَ يقول ان المتكبرين يستكبرون بها حيث تزلهم
عن كبريائهم واما الخاشع فانطمان وخضع وذل الاله
الحق على قلبه في كبريائه وعظمته فلا يكره على الخاشع الوقوف
عند امر سيده ثم وصفهم فقال **الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ**
مُلَاقُوا رَبِّهِمْ الآية العلم القطع على احد الامرين والشك الر
بين الامرين من غير ترجيح والظن ترجيح احد الامرين من غير قطع
فالظن هنا على بابه وله وجهان هنا الوجه الواحد ان المؤمنين
طاطعين بانهم الى ربهم راجعون فانه قال واتقوا يوما ترجعون
فيه الى الله فالكافرو والمؤمن كلهم يرجعون الى الله غير انه
ما كل من يرجع اليه ببقاء قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ يحورون
فلهم اقبل فيهم انهم يظنون انهم ملاقوا ربهم اي يغلب على ظنهم
ان الله بكرمه يحتم لهم بما هم عليه من اعمال اهل السعادة فيكونون
ممن يلقي ربه والوجه الاخر انهم يظنون انهم ملاقوا ربهم من
حيث هذا الاسم فان العبد المطيع لسيد يغلب على ظنه
ان سيده لا يلقاه بمكره فان مدلول هذا الاسم خير كله
فانه يجوز ان يلقيوا يوم القيمة الاسم المستقيم والضار فالأ
والعرفه حكمت عليهم بان يظنوا فان عاد الضمير في اليه راجعون

فتكون واو المطفئ تشرك في الظن وان كان الضمير يعود عليه
من كونه الها فيكون **وَأَن تَهَمُّ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** الواو بمعنى مع
اي مع علمهم بانهم اليه راجعون وقد تكون الجملة في موضع الحال
تقدير الكلام يظنون انهم ملاقوا ربهم في حال رجوعهم اليه
الذي لا بد منه ثم قال **يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا** الآية ذكرهم
بهذا النسب نعمته عليهم فيه حيث نسبهم بالنبوة الى
صفوته وهو يعقوب رحطنا من هذه التعريف ان تذكر نعمته
علينا ايضا فلهم اعرضا فقال اذكروا نعمتي الي انتم **عَلَيْكُمْ**
ولها وجهان اذكروا اي تذكروا لا تنقلوا ولا تنسوا ذلك
والوجه الاخر اذكروا من الذكر اي تذكروا بما انتم عليه كذا
تعالى واما بنعمة ربك فحدث والنعمة التي انعم بها على بني اسرائيل
مذكورة في القرآن فلا احتاج الى ذكرها وقوله **وَأَن تَهَمُّ إِلَيْهِ**
عَلَى الْعَالَمِينَ فيه انباء لنا ان تذكر ذلك في قوله كنتم خير
امة اخرجت للناس واما قوله لبني اسرائيل انه فضلهم على الناس
اي زادهم امورا ظهرت عامة لم يربط عمومها بالناس الملقا
لخواص هذه ما اعطى سائر الامم من الكشف وطيا الارض والمياه
على الماء وفي الهواء وتظليل الغمام والطيور وتسجير الرياح ونحو
المياه وقد رأينا كثيرا من هذا على المنقطعين من عبادة الله
في حال سبيا حاتي وطلبي لاجتماع بهم وكان ذلك في بني
اسرائيل يظهر للعام والخاص بالفضيلة في هذا ثم قال

واتقوا

وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي الآية الخطاب عام لجميع العباد
فالضمير عام وقوله يوما يريد يوم القيمة وفي الحقيقة الآية
كلها بهذه المثابة فانه ما اراد الله امضاء في خلقه لا تقتضيه
نفس عن نفس شيئا وقوله لا تجري **نَفْسٌ شَيْئًا** هو قوله
انهم لا يغفوا عنك من الله شيئا بل كل نفس بما كسبت هي
وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قو
وقوله وما هم بمجاهدين من خطاياهم من شيء فذلك يوم يفر
المر من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ
منهم يومئذ شأن يغنيه وقوله **وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً**
اي من شفيع من اجلها لا يقبل شفاعته فيها فانهم في ذلك
اليوم يعرفون بل عند موتهم انهم ليسوا ممن يقبل كلامهم
فتب ما قبلناه وهو قوله فاستغفروا شفاعة الشافعين
وقوله **وَلَا يَتُخَذُ مِنْهَا عَدَلٌ** يقول فداء تعريفا لهم هنا
وهو قوله فلن يقبل من احد هم ملا الارض ذهبيا ولو اقدم
به وقوله فاليوم لا يتخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا
وقوله **وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ** هو قوله وان الكافرين لا مولى لهم
اي لا ناصر لهم فان الاخذ هو الله ولا مفا ومر له سبحانه
ان يطش ربك لشديده وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير
وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ الآية ثم رجع الى ذكر ما انعم
به عليهم فقال واذكروا اذ نجيناكم قوله يا بني اسرائيل ومن

الخطاب بحتمل ان يكون من الله اخبار لنا على الحكاية بما
خاطبهم به في زمانهم بما انعم عليهم ويمكن ان يكون الضمير
يعود على بني اسرائيل الحاضرين في زمان النبي صلى الله عليه وسلم
بعدد عليهم ما انعم به على اسلافهم ومن مضي زمانهم في زمان
موسى عليه السلام وقد يكون للحاضرين هذا الخطاب
حيث انهم عليهم اذ لم يوجد هم في زمان من اولي اسلافهم سوى
العذاب قد يكون ذلك كله مراد الله تعالى في الخطاب والحمد
وقوله تعالى من آل فرعون ولم يقل من فرعون لان الله كانوا
المباشرين لعذابهم ولم يكن لفرعون لا الامر بذلك وكذلك
العادة في الرؤساء والملوك ولهذا جوزوا فقال تعالى ادخلوا
الفرعون الذين تولوا عذابهم اشد العذاب في مقابلة سوء
وفري بكسر الخاء فقد يمكن ان يقال لبني اسرائيل يوم القيمة
ذلك ليولوهم اشد العذاب بانفسهم كما فعلوهم بهم في
الدنيا حين ساموهم سوء العذاب والرجل اهله وخوله
وانصاره واتباعه سمعت شيئا الامام او حذر مانه في
معرفة كلام العرب ايا ذر مصعب بن محمد بن مسعود
الحشني الخطيب يقول الال لا يضاف الا لأكابر الزعماء
واما من دونهم فيقال اهل فلان وقوله **سَوْفَ نَكْتُمُ** يقول
يولونكم ما يسوءكم من العذاب فمن ذكر قتل اولادكم ذبحا
وجعل ابقاء النساء عذابا لهم مع ان ابقاءهم ينبغي ان يكون

من فرعون نعمة عليهم وذلك ان الرجل في الغالب يسرع
اليه ذهاب الحزن منه بخلاف النساء فابقي النساء حتى
يتجدد لهن على الالباء العذاب بما يجدونه من الحزن الحزن
وبكائهم على اولادهم دائما وشغلهم بذلك عن مصلح اولادهم
فيتجدد العذاب عليهم هذا يسوع في بقاء الامهات
واما ابقاء الاناث فيزيد بذلك من قتل ولده حسرة الى
حسنة وحزنا الى حزنه ثم قال تعالى **وَفِي ذَٰلِكُمْ** خطاب لنا
بَلَاءٌ اي ابتلاء **عَظِيمٌ** لتشكروه او تكفروه كما قال سليمان
ليبلوني اشكر ام اكفر فكل عذاب في الدنيا يكون بلاءا اذا كان
دار اختبارا وهذا هو البلاء المبين واما في الدار الاخرة
فلا يقال له بلاء وانما هو عذاب خالص ولهذا اما الظن والله
ان الله ذكر عذاب الاخرة بلفظ البلاء على اني ما بحثت على ذلك
لما لم تكن دار تكليف وكان سبب قتل الابناء **وَلَا تَرَى**
له ان مولودا من بني اسرائيل يولد في دولته يكون هلاكا و
هلاكا ابتاعه على يديه ثم من نعم الله على بني اسرائيل قوله
وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ الآية وهذا ما يؤيد ما ذكرناه
سبحا يحكي ما خاطبهم به في زمانهم من تقرب النعم عليهم
فمن ذلك واذ فرقنا بكم اي بسببكم البحر لتنجوا من عدوكم فزال
البحر بعضه عن بعض واخرق فظهر الارض وسكن البحر عرشه
فانجيناكم بما اهلكنا به عدوكم فان رفعتهم لذلك الطريق

غرم فابتعواكم حتى غشيتهم من ألم ما غشيتهم فانطلق الحجر
عليهم فاهلكهم وانتم فتشهدون ذلك ولنا وجه في انتم تنظرون
وهو ان خرج من الحكاية الى خطاب الحاضرين من بني اسرائيل
وذلك بان يكون تنظرون بمعنى تنتظرون فقال لهم **وانتم تنظرون**
اي تنتظرون ان يحل لكم ان لم تؤمنوا بحمل ما حل بال
فوعون لما لم يؤمنوا بموسى فاما نسب موسى فهو موسى بن عمران
بن يسمه بن فاهش بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
خليل الله وقيل سمي موسى لانه وجد التابوت الذي كان فيه
بين الشجر في الماء والماء بالقبضية الماء والسا الشجر فكري
من ذلك اسم موسى واما فوعون فقالوا اسمه الوليد بن ميم
وقالوا مصعب بن الربان ثم ذكر من النعم قوله **واذ اعدنا**
موسى اربعين الايتان لما كان من نعم الله عليهم ما انعم
به على سولهم اذ لهم الشرف بذلك ذكر جملة النعم من
موسى في مناجاته فقال **واذ اعدنا** فعل فاعلن وهو اتم في
التشريف حيث قرنه بنفسه في المواعيد وكذا انزلت
وقد قرأنا وعدنا بغير الف فهو الوعد من جانب الحق تعالى
وهذا النزه والاول اشرف في حق موسى وقوله اربعين ليلة
يمسكه عنده فيها مناجيا مقربا ويحتمل انه بعد انقضاء الميثاق
يكون الكلام ليس في هذه الآية دليل على تجميع احد الوجهين
وقوله **ثم اخذناكم بالعجل** اي من بعد ما فارقتكم وجا

ليقتلنا الذي وعدناه **وانتم ظالمون** انفسكم اي ظلم
ببعضكم بعضا حيث لم ياخذ بعضكم على بعض ولا يبيد بعضكم
بعضا في اتخاذكم العجل الهامس دون الله **ثم عقوبنا** اي عقوبنا
ذلك اشارة الى اتخاذ اي لم ندخلكم العقوبة الى الا
وجعلنا عقوبتكم في الدنيا وفرضنا لكم التوبة وهو الرجوع
من شركم الى توحيد الله كما سباني ثم قال **لعلكم تشكرون**
على هذه النعمة في قبول التوبة ورفع العقوبة عنكم في الآخرة
وقد ندخل نحن في قوله لعلكم تشكرون حيث قصصنا عليكم
ما كان منا في حق الامم من قبلكم فتشكرون نعمة الله عليكم
حيث عافيناكم عما ابتلينا به من كان قبلكم وسنا في علي
هذه القصة في مكانها من الاعراف وطه ثم قال **واذ اتينا**
موسى الكتاب الآية ومن النعم ايضا على نبيكم وموسى
وعليكم ان اتينا ابي اعطيناه وانزلنا عليه الكتاب
التوراة يقول الجامعة لما فيه سعادتك ان علم بها **والفرقان**
فيها اي وكتبت الفرقان فيها وهو يقسم ما فيها بقول جلد
لكم ما تفرقون به بين الحق والباطل **لعلكم تتقون** اذ لك
عند ذلك وتكراما لها فتعلمون عليه ثم من نعمه قوله تعالى
واذ قال موسى لقومه يا قوم الآية فنبههم على ذنبهم
وعلى ما شرع الحق في ذلك فقال **واذ قال** اي يا بني اسرائيل
واذكروا ايضا اذ قال موسى لقومه الذين عبدوا العجل

فاضنا فهم اليه وان كانوا قد كفروا وحالفوا دينه باقوا
انكم ظالمتم انفسكم اي ظلم بعضكم بعضا حيث لم يرد
 عما شرع فيه من مخالفة امر الله **يا ايها الذين آمنوا**
 الله فهو لا يكره ان يلووا بشرككم ان كانوا لم يتحدوا
 ثم قال **فَتَوَوُّا إِلَى بَارِكِكُمْ** فارجعوا الى الذي خلقكم وراكم فان
 العمل ما يخلق شيئا فذكر اخرا وصف الآلة ليدل ان الخلق
 لا يكون الا بالله خلافا لما في اهل الحق الذي ينسبون الخلق
 غير الله **فَاَقْتُلُوا انفسكم** اي قوتكم ان يقتل بعضكم بعضا
 عقوبة لكم مناسبة كما لم يرد بعضكم بعضا عن عادته
 وكما لم يرد بعضكم بعضا في ذلك لظلمة الجهل التي اعمت بكم
 كذلك اتزل عليكم ظلمة حتى يقتل بعضكم بعضا فيها فادرس
 الله عليهم ظلمة بحيث لا يسم بعضهم بعضا وتقاتلوا
 فيها حتى رفع الله عنهم ذلك وقصبتهم في التاريخ
 وغرضنا التنبيه والايحاز وما يدل عليه اللفظ وكيفية
 الوقايح موقوف على كتب التاريخ ولو وصلت اليها من طرف
 صحيح ربما ذكرناها وما ظهر لنا ايضا في ارسال الظلمة عليهم
 في وقت قتالهم للآيد من الجرافة في ابيه وابنه واخيه
 او ذى قرى في يديه ذلك الى الفتور في اقامة الله الذي شرع
 لهم كما ورد في غنا في جلد الزاني والزانية ولا يأخذكم بهما
 في دين الله انكم تومنون بالله وهذا ايضا من كبر النعم على

في الزاني

بني اسرائيل وقال تعالى **ذِكْرُكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ**
 اي التوبة والقل خير لكم عند باريكم فاضنا فهم الى الباري
 عقيب القتل ليتنبهوا على الاعادة ودجوع الحيوة اليهم
 وينبهم ايضا بذلك على انهم شهداء فهم احياء عند
 ربهم **فَتَنَابَ عَلَيْكُمْ** اي رجع عليكم رحمة
 التي كان الكفر قد سلبها عنكم **انه هو التواب الرحيم**
 بالرحمة اليكم وقد تقدم تفسير التواب في قصة
 آدم ثم اردنا ايضا هذه النعم بنعمة اخرى فقال تعالى **وَجِئْ**
وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ الى قوله نشكرون
 نصر الله علينا هذه الامور ليري الله تعالى نبيه محمدا صلى الله
 عليه وسلم ما قاسى موسى من امنه فيعزي نفسه بذلك
 قال تعالى وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به
 فؤادك وقال وموعظة وذكرى لنا لشكر الله على ما اولاه
 من نعمه حيث امنوا واستسلموا ولم تكلف نبينا ان يسأل
 رب شيئا مثل ما كلفت الامم رسلها فنشكرهم سبحانه على
 هذه النعمة اذ لو شاء لا لقي في قلوبنا ما القاه في قلوب الامم
 قبلنا ولهذا اشرك انفسنا معهم في الضمير المذكور في قوله
 لعلمكم تشكرون فقال تعالى اخبارا عن بني اسرائيل
 والعامل في اذ كما تقدم في امثاله واذ قلتم يا موسى لن نؤمن
 لك اي لن نصدق بك **حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهَنَّمَ** فالعامل في

يحتمل ان يكون قلمه ويحتمل ان يكون العامل نرى وهذا من
اعظم ما اجترأ به على الله تعالى واعظم ما كلفوه لموسى عليه
السلام بان ارسل عليهم ساعقة امر من السماء هاتك اسود
لم ينقل لنا من طريق صحيحة ما كان ذلك الامر فاختتم
الصباغة جهرة وهو قول **وانتم تنظرون** قال ثم **تفتنهم**
من بعد موتكم اي من بعد ما صغقتم فقد يكون موت
غشي وقد يكون موتا حقيقة والاقرب ان يكون موت
غشي وصغق لان الله يقول لا يدعون فيها من الجنة الا
الموتة الاولى فافردوها وليس ينقض ولكن يتقوى بوجه
التاويل على هذا المعنى وسنومى في احياء من مات في ضرب
الميت بالبقرة فحي ما كانت تلك الحية وفي كل حي يحيى في الدنيا
بعد موته قبل حية البعث فانه سر لطيف لا يدرك الا من
جهة الكشف ثم قال **لعلكم تشكرون** خطابا لاناوهم
فهذا تعريف يتضمن تكليفا بالشكر ومن النعم فتوكلوا
وظللنا عليكم الغمام الآية لما دعا موسى على قومه
بالتيه حين قالوا ما ذكر في سورة المائدة قال اصحابه الموت
به ما يقينا من حر الشمس في هذا التيه فظل الله عليهم الغمام
وهو الضباب والسحاب فقالوا ما ناكل فانزل الله عليهم المن
وهو هذا الذي ينزل على الشجر ويجمعه الناس جعل الله لهم
فيه غذا وهو المعروف عندنا وقد قيل فيه شيء شبيه بالخبز

وقيل شبه الذرة واما السلوى فهو طائر واحد
سلواة فقال تعالى وظللنا عليكم الغمام **ونزلنا عليكم المن**
والسلوى **كلوا من طيبات ما رزقناكم**
من جعل من النبيين جعل الطيبات الحلال من الرزق واطلق
الرزق على الحلال والحرام ومن جعل من النعيم من الرزق
من الاكل وهو مشروع جعل الرزق هنا الحلال فان الله
نهى عن اكل الحرام في غير ما موضع من كلامه في كل كتاب
وقوله **وما ظلمونا** اي وما نضربنا بمعصيتهم ولا نجعلهم
اذ كان كل مظلوم متضررا **ولكن كانوا انفسهم**
يظلمون اي ما يكون من الضر في ذلك يعود عليهم
وهذا ايد لك ايضا على انه لنفسك عليك حق وهو ان
تسلك بها سبيل الحاجة فاذا لم تفعل فقد ظلمتها واورثها
الضر والشقاء ثم قال تعالى **واذ قلنا ادخلوا هذه**
القرية الآية ومن نعمه ايضا عليهم بعد ان فرغوا من
اقامتهم في التيه ان قال لهم ادخلوا هذه القرية يعني
بيت المقدس واريجا ما ثبت عندنا اية قرية هي غيرنا
زرنا قبر موسى عليه السلام على قرب من ارجا على قارة
الطريق الكري وقرب من الكنيان الاحمر بارض يقال لها
الربضا ظاهر حجارها بيض وباطنها اسود نفعية كما
نوقدها كما يتخذ النفط ورائحتها كرائحة وفيها دهن

والقبر على بين الطريق اذا اطلبت ارجا ثم قال **فَكُلُوا**
مِنْهَا الضمير يعود على القرية **حَيْثُ سَبَّحْتُمْ** اي مما فيها
 فاباح لهم الدخول والاكل كيف شاؤوا وما شاؤوا وحيث
 شاؤوا **وَعَدَّ** اي انساع عيش من غير تضيق ولا تحجير
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا كلهم التواضع عبادة بالسجود
 عند الدخول **وَقُولُوا حِطَّةٌ** بالرفع اي قولوها كما امرهم
 حكاية على الرفع وحطة مثل فعدة وجلسة وقد يكون دعا
 اي حط عند انوبنا حطة وقد يكون المعنى اذا دخلتم
 سجدا او فرغتم من عبادتكم فخطوا اي انزلوا راحا لكم حطة
 ومعناه يتداعوا بها على الرفع بينهم حطة حطة ليخطوا
 فاذا فعلتم ذلك **تَقْفِرْ لَكُمْ حِطَّتُكُمْ** جمع خطيئة
 وهو ما كان منكم مما تقدم ذكرناه من الذنوب و
سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ احسانا على احساننا لهم لكونهم
 ما خالفوا امر الله واحترموا جانب الحق قال تعالى للذين
 احسنوا الحسنى وزيادة فان تركهم للمخالفة زيادة عمل
 مشروع اذا اقترنت به نية الترك وسواء كان الترك لمباح
 او نكاح او فرض على امر عندك اذا اتى المباح من حيث انه
 مباح شرعا اجر **فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا** الآية قبل لهم قول
 حطة فبدلوا قيل المعنى فاستهزؤا وقيل اللفظ فقالوا
 حطاً ستمقا بالقطبية معناه حطة حمراء استهزؤا

فما فيه

فما فيه الله على ذلك فقال **فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**
 ان الرجز انما نزل بالظالمين ولم يقل عليهم لئلا يدخل
 فيه غير الظالمين لان العذاب قد ينزل فيعم الصالح و
 الظالم ويحشر كل انسان على عمله فلهذا اخبر الله ان
 الرجز الذي هو العذاب اختص بالذين ظلموا **يَا كَاذِبِينَ**
 اي يجر وجههم عن امرنا بما بدلوه من قولنا قولوا حطة ومن
 نعم ايضا قوله **وَإِذَا اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ** الآية لما
 اعطاهم ما يقيمهم من حر الشمس وما يكون طلبوا ما يشربون
 فاستسقى الله لهم موسى فقال له **اضرب بِعَصَاكَ الْحَجَرَ**
 قال الحجاره في الغالب موضع نبع الماء **فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ**
اثْنَا عَشَرَ عَيْنًا وكانوا اثني عشر سبطا لكل سبط
 سبط عين والحجر قد يكون الالف واللام الحجر بعينه وكذا
 ذكر في التاريخ وانه كان صغيرا يحمل في حمله فيحتمل انزلوا
 من النية اخرجه وضربه بعصاه فتفجر عيون اثني عشر
 وقد يحتمل ان تكون للجنس وقوله **قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَمَهُمْ**
 كان لكل سبط عين تخصه وكل سبط كانوا يرجعون
 الى ولد من اولاد يعقوب وهم الاسباط
 سبط يرجع الى رؤيل ومعناه بالعربية الايض
 وسبط يرجع الى يهود ومعناه بالعربية شاكر
 وسبط يرجع الى شمعون وهو بالعربية ستمعان

مخلاة م

يرجع م

والقبر على حين الطريق إذا طليت ارجاءه قال **فَكُلُوا**
مِنْهَا الضمير يعود على القرية **حَيْثُ سَلَّمْتُمْ** أي مما فيها
 فأباح لهم الدخول والأكل كيف شاؤوا وما شاؤوا وحيث
 شاؤوا **وَعَدَّ** أي أنساع عيش من غير تضيق ولا تحجير
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا كلفهم التواضع عبادة بالسجود
 عند الدخول **وَقُولُوا حِطَّةٌ** بالرفع أي قولوها كما أمرهم
 حكاية على الرفع وحطة مثل قعدة وجلسة وقد يكون دعا
 أي حط عناد نوبنا حطة وقد يكون المعنى إذا دخلتم
 سجدوا وفرغتم من عبادتكم فخطوا أي انزلوا أرحاكم حطة
 ومعناه يتداعوا بها على الرفع بينهم حطة حطة لخطوا
 فإذا فعلتم ذلك **تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ** جمع خطيئة
 وهو ما كان منكم مما تقدم مما ذكرناه من الذنوب و
سَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ إحسانا على إحساننا لهم لكونهم
 ما خالفوا أمر الله واحترموا جانب الحق قال تعالى للذين
 أحسنوا الحسنى وزيادة فإن تركهم للحالفة زيادة عمل
 مشروع إذا اقترنت برتبة الترك وسواء كان الترك لمباح
 أو ندب أو فرض على أنه عندنا إذا أتى المباح من حيث أنه
 مباح شرعا **أَجْرُ قَبْدَلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا** الآية قبل لهم قول
 حطة فبدلوا قبل المعنى فاستهزؤا وقيل اللفظ فقالوا
 حطاً ستمقاً بالقبضية معناه حطة حمراء استهزؤا

فما فيه **فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**
 أن الرجز إنما نزل بالظالمين ولم يقل عليهم لئلا يدخل
 فيه غير الظالمين لأن العذاب قد ينزل فيعم الصالح و
 الظالم ويجسر كل إنسان على عملة فلهذا أخبر الله أن
 الرجز الذي هو العذاب اختص بالذين ظلموا **بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ**
 أي بجهنم عن أمرنا بما بدلوه من قولنا قولوا حطة ومن
 نعم أيضا قوله **وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ** الآية لما
 أعطاهم ما يقيمهم من حر الشمس وما يكون طلبوا ما يشربون
 فاستسقى الله لهم موسى فقال له **أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ**
 فإن الحجرة في الغالب موضع تغير الماء **فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ**
اثْنَا عَشَرَ عَيْنًا وكانوا اثني عشر سبطا لكل سبط
 سبط عين والحجر قد يكون لآلئ واللامجر بعينه وكذا
 ذكر في التاريخ وأنه كان صغيرا يحمل في حمله فيحتمل أنزلوا
 من النية أخرجه وضربه بعصاه فتغير عيوننا اثني عشر
 وقد يحتمل أن تكون للجنس وقوله **قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مِشْرَمَهُ**
 كان لكل سبط عين تحسه وكل سبط كانوا يرجعون
 إلى ولد من أولاد يعقوب وهم الأسباط
 سبط يرجع إلى رؤيل ومعناه بالعربية الإيفر
 وسبط يرجع إلى يهود ومعناه بالعربية شاكر
 وسبط يرجع إلى شمعون وهو بالعربية سميعان

وسبط يرجع الى يَنْفُوان ومعناه الطيق
 وسبط يرجع الى رنؤان ويقال فيه ربا لون ولزله تفسير
 وسبط يرجع الى اشتر ومعناه الطيب
 وسبط يرجع الى اشاخر ومعناه المتأخر
 وسبط يرجع الى جاذ ومعناه الفياض
 وسبط يرجع الى دان ومعناه بالعربية الحكم
 وسبط يرجع الى يوسف ومعناه يزيد
 وسبط يرجع الى لاوى ومعناه العطاء
 وسبط يرجع الى بنيامين ومعناه الشد يد
 وكلهم اولاد يعقوب وهو اسرائيل ومعناه صفوة
 ثم قال لهم **كلوا واشربوا من رزق الله** فقد
 الكلام في الرزق **ولا تعثوا في الارض مفسدين**
 اسم فاعل من افسد يفسد فهو مفسد يقال عاث في الارض
 اذا افسد فيها وبه سمي العوث وهي الدودة التي تاكل
 الثياب والكتب ويقال لها ايضا الارض فثما فقال لهم
 لا تفسدوا في الارض ففسدوا مفسدين ثم قال تعالى
واذ قلتم يا موسى لن نبصر الى قوله يعتقدون لما كان
 وطبع هذه النشأة الدنيوية اذا استصحبها امر تملأه ظن
 الله له من الارزاق انواعا مختلفة المطاعم والالوان والريح
 ولما فرض عليهم العبادات جعلها مختلفة بالنوع وجعل

شداد

لها

لها اوقانا متفرقة من اجل الملل الذي جبلهم الله عليه
 ولو كان الرزق من ذلك المطاعم سائمه وطلب غير اوتيا
 عنه بالزمان حتى يدعوا الحاجة اليه وان كان واحدا
 ولما الفوا نكاثرا لالهة عندهم لم يلبذوا بالتوحيد
 المتأذهر بالكثرة ومن حكمة الله في وحدانيته سبحانه
 ان جعل له اسما كثيرة ندعو بها في عموم احوالنا فننقل
 من اسم الى اسم فتتنوع علينا الادعية والاذكار مع
 احذية المدعو والمذكور كل ذلك الملل الذي في جبلتنا
 فسيحان اللطيف بعباده وهذا من خفايا الطافه التي
 لا يعرفها الا القليل من عباده فقالوا لموسى **ادع لنا**
ربك يخرج لنا مما تنبت الارض في تيمهم من بقلها
 يقولون من انواع بقلها ثم خصوا بالذكر ما كان لهم
 فيه رغبة حتى يكون ذلك المعين من جملة ما يخرج لهم
وقتنا بضم القاف وكسره وهو معروف **وقومها قيل**
 هو الثور وهو الاقرب وقيل الحنطة وقيل الخبز **وعندنا**
وبصلها قال الله لموسى قل لهم **استنبذون الذي هو**
اذني اي اخس واوضع واحقر **بالذي هو خير** منه وهو
 ما كان نوافيه من اللحم والحلواء ولا شك ان امرهم متناسب
 في الشكل فمن اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة
 والكفر بالايان وكله استبدال لا ينكر عليه في نفسه

الاسماء

القدرة ان يستدل لمن والسلوى بالثور والبصل فقال
الله لهم **اهبطوا مصرًا فان لكم ما سألتم** لانهم
سالوا دنيا فاهبطوا من عز رفعتهم بعناية الله بهم و
اختاره من الطعام الطيب وقوله مصر منونا اي مصر من
الامصار ومن لم يؤمن اراد البلدة المسماة مصر فلما
وكفروا بايات الله وقتلوا البنين بغير الحق وعصوا واعندوا
ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب
من الله فقله ضربت عليهم الذلة اي الصغرة من
ضربت الطين على الخائط اذا الصقته به يقول لزمتمهم
الذلة وهي الصغار والمسكنة الخضوع والسكون تحت
صولة الايمان فلم يرفع الله لهم علما ولا قام منهم ملك
حيث كانوا في جميع الملل لا يزالون اذلا صاغرين وباءوا
من الله اي استحقوا الغضب من الله يقال بآء فلان بفلا
اذا كان حقيقا ان يؤخذ به لمساواة اياه في الكفاءة في ذلك
وقال عليه السلام من قال لايخيه كافر فقد بآء به احدهما
اي استحق ذلك الاطلاق احد الرجلين اما المقول فيه ان كان
كافرا واما القائل اذا كان المقول فيه مسلما لانه سمي لاسلا
كفرا ومن اعتقد ذلك فقد كفر ذهب الى هذا بعض العلماء
ثم قال **ذلك بآئهم** هذه بآء السبب **كانوا يكفرون**
بايات الله يقول بما نصبه الحق من الدلائل على تصديقه

بآيات الله قد تقدم شرح الكافور في اول السورة وقوله

ما جاء من برسله من كتاب وغيره **ويقتلون النبيين**
بغير الحق سببا اخر زائد على الكفر بالايات يقول عناد
اي لم يقتلوهم بحق من عندهم فيما يرجع الى دينهم فالالف
واللام للحق المعهود عندهم لا للحق الذي جلت به الانبياء
صلوات الله عليهم فان ذلك معلوم بلا شك وانما
ذكر الحق فيما ترجمنا عنه **ذلك بما عصوا** في رددهم الاما
وكانوا يعتدون يتجاوزون الحق الذي اتخذه ديننا
ما دفعوا عنده بل تعدوه وجاوزوه بالخالفه في قتلهم
الانبياء **از الذين امنوا والذين هادوا** الآية يقول
ان الذين امنوا اي افروا بالسنتهم ولم تؤمن قلوبهم فيكون
على هذا من آمن منهم بالله يعود الضمير عليهم وعلى الذين
هادوا **والنصارى والصائبين** مخلصا من قلبه وقد يريد
ان الذين امنوا اخلصا من قلبه والذين هادوا يعني اليهود
يقال هاد يهود وتهود اذا دخل في دين اليهودية والنصارى
جمع نصران والصائبين من صبا اذا مال من دينه الى دين آخر
يقول من صدق من هؤلاء المذكورين **وامن بالله** يقول بنو
اي يوجد انبياءه **واليوم الآخر** يقول بالبعث اي يوجد يوم
القيمة **وعمل الصالحا** ولم يدخل في عمله خلا من شركه حتى ولا
جلي **فلهم اجرهم** جزاء عملهم **عند ربهم** اي عند سيدهم
الذي استخدمهم وكلفهم الاعمال وهو الله تعالى **ولا خوف**

خطا بالتي اسرائيل الذين اعتدوا بكم بعضهم اي
جاوزوا ما حد لهم ان يفعلوه ويتركوه في يوم السبت
مترك الصيد فيه والمشاركة على طاعته وهم الذين
تولوا ونكثوا وما ذكرناه تاب عليهم ثم قل **فقلنا لهم**
كونوا هو قوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له
كن فيكون وقوله عليه السلام وهو في غزوة تبوك وقد
ابصر شخصا مقبلا على بعد وهو في اصحابه كن ابا ذر فكان
ابو ذر فكان والكون حرف وجودي عند الجماعة وعندنا
حرف شوقي فانه يتوجه على اليجاد والاعدام والعدم
يثبت للعدم ولا يكون له وهذه مسئلة عظيمة القدر
فانهم ليس في قوتهم ان يكونوا انفسهم قردة وانما الله يكو
قردة اي يقلب صورهم قردة والحقائق لا تتبدل فمن
المخاطب بان يرجع قردا فقد يصح هنا قول من يقول ان
الجواهر مماثلة والصور اعراض فيها فسلخ الله الصورة
الانسانية من الجوهر وكساه صورة القرد فان الحرارة
لا ترجع برودة لكن الحار يقبل الحرارة اذا زالت عنه
زال عنه اسم الحار وقبل البرودة فصع عليه اسم البارد و
ما ثبت عندنا من طريق صحيحة ان ظواهرهم رجعت في صور
القردة والقردة صالحة فقد يحتمل ان يكون مسخ بواطنهم
مع بقاء الصورة الانسانية ويحتمل ان يكون مسخ ظواهرهم

منع بقاء علمهم بانهم ذلك ليدروا العذاب فيكون قردا
في الظاهر انسانا في الباطن والله على كل شيء قدير
وما يقع التوقف الا من عدم صحة النقل لا من حيث النقل
وقوله **خاسين** اي مبعودين مطرودين من رحمة الله
وقوله **فجعلناهم** يعني هذه الكائنات **نكالا** قيد اوحدا
عنده اذ كان النكل القيد يقف عنده لما مضى والاقى مقبرا
وقد يكون قيد اي ثباتا للمسوخين على هذه الصورة
لاجل ما بين يديهم **ما خلفها** وجعلناها **موعظة**
للمتقين للذين يخافون مثل هذه الاشياء وقد تكون
نكالا من النكول وهو العدل عدل بهم عن رحمة الله
لما عدلوا عن طاعته والوفاء بعهده وميثاقه وجعلنا
بمعنى صيرناها في عينها للخاصين الذين يشاهدونها وفي
الذكر بالخبر عنها لمن باق بعدهم وذلك ان الله لما خلق
الانسان خلقه مستقبلا الاخرة فهو يطلبها في سيرة
ذلك عمره واول من يلقاه منها القبر واول حاله تدركه
منها الموت والساعة ايضا تستقبله ولذا سميت ساعة
اي تسعى اليه فعند الموت يكون اللقا بين الانسان والقيامة
قال عليه السلام من مات فقد قامت قيامته ولا يزال في منا
يتقلب ويفطمها الى يوم البعث ثم يقطع منازل ذلك اليوم
الى ان يصل الى الجنة او الى النار فلهذا ثبت له الامام لما يستقبله

والخلف لما يأتي بعده **وَأَدَّ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي**
 القصة كان سبب هذا أن رجلاً قتل عمه وجعله في أرض
 قوم ليأخذ ديتهم ثم استعدى على أهل تلك الأرض وتدافعوا
 معه بالخصومة فارتفعوا إلى موسى عليه السلام وسألوه
 أن يبين لهم عن الأمر فقال لهم فامره أن يأمرهم أن يذبحوا
 بقرة فيضرب الميت ببعضها فيجيبه الله ليريه كيف يحيي
 الله الموتى وليرادمة الربحي مما نسب إليه من ذلك فقالوا
 لموسى **اتَّخِذْ نَاهِرًا** أي سحر منّا **قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ**
أَكُونَ مِنَ الْخُلَاةِ فان الجاهل هو الذي يسحر بعباد
 الله **قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ** **قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ**
إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا نَمْرٌ وهي
 التي ولد لها ولد واحد **عَمَّا بَيْنَ ذَلِكَ** والعوان التي
 ولد ولدها قد يفهم من هذا ما يخرج في الصدقة من المال
 حتى لا يعتدي فيها من الطرفين من رتب المال بأخذ الانفس
 ومن جهة المتصدق عليه من أخذ الاخص **قَالُوا ادْعُ**
لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا **قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا**
بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا أي بالغ في الصنفه حسناً
 وجالاً يقال صفر فاقع واسود حالك وابيض يقيق
 واحمرنا صبع وقان **تَسْرُّ النَّاسَ** أي يستحسنها من
 نظر اليها **قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ** **قَالَ**

تثنية
أَعْلَيْنَا أي هذا الجنس كثير ويشبهه علينا فردنا
 بيانا **فَاتَا انْشَاءَ اللَّهُ لِهَيْتَدُونَ** فلما نادى بولع الله في
 الاستنشاء ورزقهم الهداية إلى ما سألوه من ذلك فلم
 يسألوا بعد ذلك **قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ** أي
 صعبة القيادة **تُثِيرُ الْأَرْضَ** أي لا تنقاد للحرث يقول
 ما هي ذلول تنير الأرض أي تحرث بها ولا يسقى بها الحرث
 أي تدور بالسانية لصعوبتها **مُسَلَّمَةٌ** صحيحة
لَا شَيْبَةَ فِيهَا أي لا لون فيها لا غير لونها **قَالُوا الْآنَ**
جِئْتُ بِالْحَقِّ المطلوب لنا أي استوفيت الصفة **فَذَبَحُوهَا**
 ومن كثرة تقديسهم على صفتها كادوا لا يجدونها فلا يفعلوا
 بنوفله **وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ** فقلنا أضربوه ببعضها
 واختلف الناس في ذلك البعض ما هو من جملة ما قالوه
 فذبحوها ولسانها وفيه مناسبة فان اللسان محل الكلام
 والمراد من الميت النطق ليعرفوا الأمر واما الفخذ خاصة فقد
 ورد لا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل فخذن بما فعل أهله
 بعده فخص الفخذ بذلك في الدنيا دون غيره من الاعضاء و
 هذا الاحياء انما وقع في الدنيا واما في الآخرة فتتطق الجلود
 والايدي والارجل والالسنه قال **تَعَاذُكَ بِحَيِّ اللَّهِ**
 الموتى يعني في قيام الميت حياً من قبره أي تظهر يوم القيمة
 حياته القائم بحسبه التي نحن اليوم محجوبون عن أدراكها

السارية في كل يوم من جماد ونبات وجوان التي
ادركها النبون واهل الكشف قال تعالى وان من شيء
الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما
فلم يؤخذكم عاجلا بانكاركم ذلك غفورا بما ستر من
ادراك حياتها لا بصاركم فلنا حياة منسوبة الى ارتباط
الروح الناطق بهذا الجسم وهو الذي يظهر حوته في الجسم
واخراجه من الجسم بسم الموت ولنا حياة اخرى تشترك بها جميع
الاجسام وهي التي اخذ الله بابصارنا عنها فقد يمكن
ان يكون حياة صاحب البقرة ظهور تلك الحياة ثم قال
وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ اِي دَلَالَةِ اَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُونَ اِي تَمَسْكُونَ عَلَى ذَلِكَ مَا اخُذَ مِنَ الْعَقْلِ وَتَتَوَقَّعُونَ
عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ تَرْتَلِكُمُ عَنْهُ وَقَوْلُهُ وَاللَّهُ مَخْرُجُ مَا كُنْتُمْ
تَكْتُمُونَ وَهُوَ مَا أَظْهَرَ مِنْ كَيْدٍ وَلِي الْمَقْتُولِ وَفِيهِ تَغْيِيهِ عَلَى
أَظْهَارِهِ مَا اسْتَرَعَ عَنْ عَيْنُونَا مِنْ حَيَاةِ الْاجْسَامِ وَهُوَ مَا
نَبْهَنَا عَلَيْهِ أَنْفَاءً وَنَسَبَ الْكُتْمَانِ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ مَسْتَوْرُونَ
فِيهِمْ وَقَوْلُهُ بَقْرَةً بَلْفُظَ التَّنْكِيرِ حَتَّى لَوْ اخَذَ الْإِنْسَانُ بَقْرَةً كَانَتْ
وَقَعُ الْفَرْضِ ذَلِكَ مُحْتَمِلًا بِالنَّظَرِ إِلَيْنَا وَأَمَّا فِي عِلْمِ اللَّهِ بِبَقْرَةٍ
مَخْصُوصَةٍ بِهَذَا الْوَصْفِ وَلَوْ فَهِمُوا مِنْهُ بَقْرَةً عَلَى الْأَطْلَاقِ
لَبَادَرُوا إِلَيْهَا فَإِنَّ النُّفُوسَ قَدْ طُبِعَتْ عَلَى طَلَبِ الْإِنْسَانِ وَقَوْلُهُ
فَاعْمَلُوا مَا تَأْمُرُونَ مِنْ أَوَّلِ سُؤَالِ سَالُوهُ يُؤْذَنُ بِالزَّجْرِ عَنْ

لا تعلمون

السؤال وكثرته قال عليه السلام انما اهلك من كان
قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم وكذلك جركم
لهؤلاء لما كثرت سؤالهم مضى فيها من اموالهم كثير على ملوكي
واما قوله **وَإِذْ قَتَلْتُمْ** وما قتله الا واحد فهو راجع الى
قول بعضهم لبعض انتم قتلتم هذا القاتل وتوابعهم
في ذلك فكانه يقول واذا يقول بعضهم لبعض قتلتم **نَفْسًا**
فَإِذَا رَأَوْهَا فِيهَا وما قوله **أَضْرِبُوا بِعَصَاهِهَا** لما كان
القرب يتضمن صفة القصر لذلك جاء بما اذا خرج
الشيء من العدم الى الوجود لا يكون الا من قاهر كما
جاء في قوله اضرب بعصاك الحجر فانفلق واضرب بعضا
الحجر فانفجر منه اثنا عشرة عينا ومن هذا الباب
قوله تعالى ان نقول له كن فيكون ففرق اليجاد بالآلة
اذ في ضمن مخالفة الوعيد وهو من صفة القاهر ثم جازى
تعالى بعد ما عاينوا ذلك قست قلوبهم فقال تعالى
لَمْ يَسْتَفْقِمْ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ اِي مِنْ بَعْدِ مَا رَأَيْتُمْ
الآيَاتِ فَمَا وَقَعَ مَا رَجَاهُ مُوسَى مِنْكُمْ مِنْ عَقْلِهَا وَالنَّبَاتِ
عَلَيْهَا **فَقَتَى** بِعَنَى قُلُوبِكُمْ **كَأَنَّ الْحِجَارَةَ** فِي الصَّلَاةِ وَلَقَدْ
أَوْشَدَّ قَسْوَةً يَقُولُ أَقْوَى فِي الصَّلَاةِ مِنْ الْحِجَارَةِ قَالَ تَعَالَى
لَوْ أَرْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاسِعًا مُتَصَدِّعًا
مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَذَلِكَ لِمَعْرِفَتِهِ بِقَدَرِ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ وَمَا أُنْزِلَ



بنو اسرائيل مع كثرة الايات والنعم تكثر منهم المخالفات
وسؤال ادب مع الله فعقوبة القاتل اخراج مكتومه باجا
الميت وعقوبة قومه على قولهم اتخذوا ناهروا مثل موسى عليه
السلام ما ابتلوا به من السؤال عن البقرة حتى رزوا في
اموالهم بما وزنوا من ثمنها واما قوله **وَارِزْنِ الْحِجَارَةَ**
لَمَّا يَنْفَرُ مِنْهُ الْانْهَارُ وَارِزْنِهَا لَمَّا يَشْقُوقُ فَيَخْرُجُ
مِنْهُ الْمَاءُ وَارِزْنِهَا لَمَّا يَهْبِطُ وكل ما يقع منها
مما ذكره من خشية الله اي من زجائهم وخوفهم
لان الخشية يتضمن الرجاء والخوف فاما وصفها بتفجير
الانهار فهو كثر بكانها والماء الخارج من الشقوق للبركان
الذي لم يبلغ في الكثرة مبلغ الانهار ومنه بكان فرح وبكاء
حزن فبكاء الحزن من خوف التفريط فيما كلفه
من التسليم كالمياه الكبريتية الحارة للملحة
وبكاء الفرج والسرور بما وفقت له من ذكر
الله كالمياه الباردة العذبة وما بينهما من اصناف
المياه كما بينهما من الاحوال في امتزاجها من خلط
الحزن بالسرور والفرح على حسب ما يغلب عليها فالمياه
شبيهة بالمذموم وذكر ما هبط منها في مقابلة ما تكلم
به على امر الله ثم هددهم بما وعدهم مما لا يقال **وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ**
عَمَّا تَعْمَلُونَ بالياء والتا على الغيبة والحضور والحضور له

سبحانه والغيبة خطاب لموسى ولم يعرفه بذلك ثم
قال **لَمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمْتِي**
أَفْتَضَلْتُمْ عَوْنِي يُؤْمِنُونَ الْكُفْرَ
الآية هذه مسألة مشككة وليس لها مخرج الا على
ما روي عن عيسى عليه السلام لما الغيبة ابليس و
كان غرضه ان يطبعه ولو في الاله على الخبر
فقال له يا عيسى قل لا اله الا الله فقال عيسى عليه السلام
اقولها لا لقولك لا اله الا الله وهو لا المنافقون قد
قالوا آمنا بالسنة وهم يعلمون انه رسول الله حقا لا
فيه كما لا يشكون في انبائهم وهم مصدقون ببقولهم
لانهم لا ينكرون علمهم واقروا بالسنة للمؤمنين
اذ القوه فلم يبق سلبا لايمان عنهم الا كونهم لا يقولوا
لا اله الا الله محمد رسول الله لقوله صلى الله عليه
قال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول
الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين
كاذبون لاني قولهم فانهم قالوا حقا ولا في بواطنهم قال
عالمون انه رسول الله من كتابهم فلم يبق تكذيب الله
لهم الا انهم اظهروا انهم قالوها لقوله صلى الله عليه
ولم يكن كذلك فهذه معنى قوله لنبيه عليه السلام وانما
أفتضلمون ان يؤمنوا الكفر فيكون سرهم وعلايتهم



ان قالوا له القولك سوا هذا لا يكون منهم بل يخرجون
 على ما كان عليه بعض اسلافهم وهو قوله **وَقَدْ كَانَ قَرِينُهُ**
مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْكُمُونَ فيحتمل اضافة
 سماع الكلام لهم وجهان الواحد ان يكون سماعهم من
 تلاوة موسى عليهم كتابهم مثل قوله تعالى فاجره حتى يسمع
 كلام الله ويحتمل انهم سمعوا كلام الله كما سمعه موسى
 حين كلمه يوم على الطور وقد ذكر ذلك ووقع الاشكال
 من قوله ثم يحكمون **مِنْهُمْ** ما ضبطوه فلو
 لم يذكر التحريف كان يقوى انهم سمعوا كلام الله
 حين كلم موسى وكان يتعين انهم السبعون الذين اختارهم
 الله وقوله ثم يحكمون بغيره اما يحذف بعض الكلام ليزول
 المعنى مثل قولهم ومن يتغير المعنى لا سلام دينا فاذا الواو غير
 ان يزيد وافية كلاما حتى يتغير المعنى الى ما يريدونه وقوله
وَهُمْ يَعْلَمُونَ يحتمل ان يكون الضمير يعود على قوم موسى
 انهم عالمون بما حرقوا ويحتمل ان يعود على يهود المدينة
 وهم يعلمون انك رسول الله وانك على الحق كما علم اسلافهم
 وغير ذلك هو لآء اذا فارقوك يظهر لآخر انهم
 بخلاف ما ظهروا لكم به من الاقرار والانقياد ثم قال تعالى
وَإِذَا الْقَوَالِيْنَ آمَنُوا الى قوله اولئك اصحاب الجنة
 هم فيها خالدون كان المتناقضون اذا القوا الذين آمنوا

قالوا

قالوا **أَمْثَلُ** اي صدقنا **وَإِذَا اخْلَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ**
 كان السلم اذا خلا باحد من ذوي حجة من المنافقين يقول
 له السلم ان رسول الله يقول ان الله قد ذكر لكم وكتابكم
 نعمته فيقول له المنافق نعم انه لكما قال وانه نبي حق فاذا
 بلغ ذلك الى رؤسائهم مثل جدي بن الخطيب وكعب بن الاشرف
 وغيرهم يعظمون ذلك عليهم فاذا خلوا مع هؤلاء الذين
 اتخذوا مع المسلمين بان الله قد اخبر في التوراة بصدقه وانه
 نبي يقولون لهم **أَتُخَذُ تَوْتَهُمْ بَيِّنَةً** **اللَّهُ عَلَيْكُمْ**
 من العلم به ويروا ان الشرف في العلم **لِأَخِيكُمْ بِهِ عِنْدَ**
رَبِّكُمْ ليحجوا بكتابكم عليكم باقراركم اي عند ذكركم انه
 وكتابكم ويحتمل ان يريدوا بذلك يوم القيمة قال تعالى
 انكم يوم القيمة عند ربكم تختصمون وهو لارجح يقول
أَفَلَا تَعْقِلُونَ اي ليس لكم عقول تعرفون بها هذا القدر
 انه حجة عليكم فاخبر الله تعالى نبيه بجهلهم بالله تعالى
 فقال **أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ** بعضهم
 لبعض فيخبركم به **وَمَا يَعْلَمُونَ** وما يظهر من به عندهم
 مما يكذبون فيه انهم مصدقون لقولك ثم قال تعالى **وَمِنْهُمْ**
أُمِّيُونَ الامي هو الذي لا يكتب ولا يقرأ المكتوب ولا يجب
لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ فيعلمهم علماءهم واحبارهم بما يشهدون
 ولا يخبرونهم بما اتزل فيها من الحق فينتجد فيقلدونهم

الكتاب

فما دخلت فلما لم يكن لهذا الفاصل لتوهم وجود حقيهم
 يقرب به على بوجه الآخرة الله فاذا دخل السعيد
 او الشقي لم ينزل فيها بحسب عمله في الدنيا والدرجات
 نعمانا وحالا واما الخلود فهو حية النيات وهو ان كل
 فريق منهم كان في نيتة لو بقي في الدنيا ابد الابد
 لا يخرج منها لبقى على اعتقاده ذلك كفر او ايمانا فكذا
 الخلود في مقابلة هذا الاستمرار فصدقوا في قولهم اياما
 معدودة وغاب عنهم ان ذلك بدور عليهم دائما
 في اهل النار الذين هم اهلها واما الرحمة في دخول النار في
 بالنار وما فيها من الحيوانات المعقدة للعذاب فرحمها
 الله بما جعل فيها من الانس والجن لتاكل جلودهم وتعضهم
 فانما تنعم بالانتقام من عدا الله مثل النشقة وقد صح
 عندنا انها اشتكت الى ربها فقالت يا رب اكل بعني
 بعضا فرحمها بان اذن لها بنفسين نفس في الشتاء وهو ما
 يجده من شدة البرد ونفس في الصيف وهو ما يجده
 من شدة الحر وان شئنا قلنا انهم يدخلونها بعدل الله فقال
 الله حين قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة **قل لهم**
يا محمد هل اتاكم عند الله عهد انزل عليكم في الكتاب
ففعلمتم به فان كان هذا قلنا يخلف الله عهدك ففى
الكلام حذف امر يقولون على الله ما لا تعلمون

سكا
 حاشية
 انشد بقصيدة في هذا المعنى الذي ذكره في
 النار لا يخرج منها وهم بها في نعمة سابقة
 بغيرهم تغذيب سكانها تلك العري حكمة بالغة

يقولون يفترون على الله الكذب اما حرف ام هنا
 قد يكون بمعنى اي وقد يكون منقطعا ثم قال
بلى من كسب سيئة جواب قولهم لن تمسنا
 النار الا اياما معدودة بلى تمسكم دائما بفسره قوله من
 كسب سيئة واحاطت به خطيئته على الجمع و
 الافراد واذا احاطت به فلم يكن له عمل صالح شرعا وعرفا
 يخرج به من النار فانه لو تخلل هذا المحيط امر صالح كما
 محيطا وهو لا هم اهل النار الذين هم اهلها لا يموتون
 فيها ولا يحيون فهم شر محض ليس فيهم من الخير
 المشرع ولا المعروف شيء اما بانهم جوزوا على ذلك
 في الدنيا واما ليعلموه فهذا معنى واحاطت به واصحاب
 النار هم اهلها الذين خلقوا لها واما الدوام فيها الى ما
 ينهاى فلا يقبل موحدا يخرج مسلم في الصحيح من قرا
 عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات
 وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة ولو دخل النار
 وهذا خبر والخبر لا يلى لا يدخله النسخ ويشنع الله يوم
 القيمة من لم يعمل خيرا قط والتوحيد ليس بعمل وانما العمل
 طلب تحصيله فهو لا المشقة فوع فيهم حصل لهم نوا
 من عنده سبحانه من غير عمل ولا تقبل ولكن عملوا اغسلوا
 استوجبوا بها العقاب ما شاء الله ثم اخرجهم بشفاعته

ويخرج ١٥

الذين اخرجهم الله ١٥

بالعناية التي سبق لهم ١٥

سبحانه وتعالى ثم قال في مقابلة هؤلاء في اهل الجنة الذين هم اهلها **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ** وما انزل من الكتب والرسول **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** في مقابلة واحاطت به خطيئته فان الاعمال الصالحة التي لا يدخلها خلل يزيل عنها اسم الصالح قال **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** فخصهم بالذكر دون من يدخل الجنة بالشفاعة وبعد العذاب تمامهم واعتناء وان كان الخلود في الجنة يشمل المعاصي والطاعات ثم قال **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ** الى قوله معرضون **لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ** جميع ما يأتي هو شرح الميثاق الذي اخذه عليهم فهو اخبار بما عهد اليهم وتعليم لنا فقوله لا تعبدون الا الله لا تقربوا بالوحدة ائمة في الالهية ولا تقربوا بالعبادات الا الله وقرئ بالتأ والباء على الاخبار وعلى كناية الخطاب الذي قال لهم وذلك قوله **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** اي برأيهما عامتا وهو محبتنا على من يلزمنا الوقوف عند التأفيف لهما من التنبية بالادنى على الاعلى في تأويلهم وان ما عدى التأفيف يجوز ان نعماء لهما به فلتنزه لهم ذلك ونجعل محبتنا وبالوالدين احسانا وما عدى التأفيف من قبيل الافعال وما يؤدي الى العفوق يدخل في الاحسان اجتنابه وقوله

وَذِي الْقُرْبَىٰ يريد صلة الرحم وقوله **وَالْيَتَامَىٰ** يحتاجون الى وصايا بحفظ اموالهم وغير الاوصياء ^{لشفقتهم} عليهم وجبر انكسارهم لبتهم وقوله **وَالسَّائِكِينَ** وهم الذين اذلهم الفقر فيصدق عليهم برؤية المنه لهم علينا في قبولهم منا ما نؤاسيهم به وان نعرفهم انما مستغلفين من الله فيما بايدينا فهو رزقهم ونحن امناء الله عليه حتى ياخذ المسكين بغرة ولا يظهر عليه ذلة الحاجة لما في ايدينا وقوله **وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا** اي القوم بالبشاشة وطلة الوجه والقول الحسن قال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس وقوله ايضا **وَقُلْ لِّهَآ فَوَلا كَرِيهَآ** هذه اكله من لفظ الحسن المأمور به ثم قال **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** قد تقدم الكلام على ذلك فيما مضى ثم توليتهم عن كل ما اخذنا عليكم الميثاق فيه وانتم معرضون عن ذلك لانه قد يكون توليتهم عند فراغ الخطاب تولى مفارقة الى منازلهم ليعملوا بما كلفوا فاحذر تعالى ان توليتهم كان اعراضا عن الحق واستغنى فليلاهم وهو من سلم وانقاد الى الحق وعمل به كعباد الله بسلام وابن اخته قيس بن زيد وغيرها وهذا يرجح من قرأ بالتأ المنقوطة من فوق من لا تعبدون وقد يحتمل ان يكون ضمير الخطاب في توليتهم وانتم يهود المدينة اي توليتهم عند احبائهم

أياكم بما أخذناه على أسلافكم أن يكونوا عليه وذريتهم
واعقابهم إلى جاء زمانكم فتوجه عليكم الخطاب بما تضمنه
توراتكم من ذلك وغيره من الإيمان بمحمد واتباعه من نفس
كتابكم فتوليتهم وأنتم معرضون الاقليل منكم يقولون
وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ إلى قوله ينصرون يقولون
يهود المدينة وإذا أخذنا ميثاقكم على ما وجدتموه في التوراة
وتفرقتم منكم **لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ** أي
لا تقتلوا أنفسكم ولا يقتل بعضكم بعضا يقول الله فمن قتل
نفسه بادر في عبيد بنفسه حرمت عليه الجنة **وَلَا تَخْرُجُوا**
أَنْفُسَكُمْ مِنْ دَارِكُمْ أي لا يخرج بعضكم بعضا من منزله
تعديا عليه **تَرَاهُمْ قُتِلُوا** أن ما ذكرنا حق **وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ**
أنه في كتابكم كما أخبركم به محمد وهو أي لا يفر كتابكم فقل
أنه نبي أرسلناه من عندنا فكفرتم ببعض ما أنزل إليكم في
كتابكم وهو قوله **تَرَاهُمْ قُتِلُوا** تقتلون أنفسكم يقول
يقتل بعضكم بعضا **وَيَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دَارِهِمْ**
تُظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ أي تتعاونون عليهم بما كانوا
يفعله **وَالْعُدْوَانِ** من التعدي بحمد الله **وَهُوَ مُحَرَّمٌ**
عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ من ديارهم فهذا مما كفرتم به فغيرتم
الصفة التي أقررتهم بها بما فعلتم من القتل والإخراج فليس
بكم ما نذكركم في الخزي الذي نالههم في الحياة الدنيا قال تعالى

إن الله لا يغير ما بقوه حتى يغيره وأما بأنفسهم فكنتنا عليكم
في التوراة أن تفدوا من أسرى منكم وهو قوله وإن ياتوك أسرى
تفدوهم فهذا مما أنتم به من التوراة مؤمنون يقولون لهم
أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ
وهو قوله أيضا في النساء ويقولون يؤمن ببعضكم يكفرون ببعض
ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أي يجدوا طريقا
أخرى من عند أنفسهم أولئك هم الكافرون حقا فقال
تعالى **فَأَجْرَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ** وهو الإيمان
ببعض الكتاب والكفر ببعضه **الْآخِرِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**
وهو ما كان من قتل بني قريظة وأجلاء بني النضير
محاضر الله عليهم من الغلة والمسكنة إنما كانوا
يوم القيمة **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ**
وهو الدرك الأسفل من النار الذي أعد الله للمتأفكين
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ وعبد وتهذب من الله لهم
أُولَئِكَ إشارة إليهم **الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا**
بِالْآخِرَةِ يعني ما عصموا به دماءهم وأموالهم من كلمة
الشهادة فكانوا في الدنيا معافين والكفار بالجزية فاشترى
عافية الدنيا وتركوا عافية الآخرة وقد تقدم معنى ذلك
في تفسير سورة الضحى بالهدى في أول السورة قال
فَلَا يَخْفَى عَنْهُمْ الْعَذَابُ اذ لم يعلموا ما يوجب لهم العقاب

من ذلك **وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ** ولا لهم ناصر ينصرهم ثم قال
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ الى قوله من قبل ان يسموا
 يعني النورية **وَقَفِينَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرَّسُولِ** يقول بعد
 موت موسى ارسلنا رسلا نرى يقال ففاه اذا اتبعه
 من ففاه كما يقال واجهه اذا جاءه من جهة وجهه فانه
 جاء بعده يوشع وشمويل وشعيا واورميا وداود وغيرهم
 وكلما جاء امة رسولها كذبوه الى الجحيم عيسى بن مريم وهو
 ايسوع بالشرقيانية والمرحوم من النساء كالزير من الرجال
 فاعطاه الله من البينات ملجاء ذكره في القرآن **وَأَيَّدْنَاهُ**
 يقول وقويناه **بِرُوحِ الْقُدُسِ** فيه وجهان الواحد ان الله
 مطهر من الشهوة الطبيعية التي تكون عن النكاح فانه
 لم يكن نكاح فليس للطبيعة فيه اثر فكان خلق مؤيد بال
 نشاء ته فلم يجدوا له قومه ما يثلبونه به والوجه الثاني
 يعني جبريل عليه السلام فجعلناه له ركنا يا وى اليه
 ويتقوى حاشه به عند منازعة قومه فكانت اليهود قد قا
 لمج عليه السلام ان من جاء قبلك من الرسل جاؤا بالبينات
 فانت مثل ما جاؤا به فانزل الله عليه **أَكْمَلْتُ لَكَ دِينَكَ**
بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ يعني ان طلبهم البينات كان
 دفعا لنبوته حتى لا يؤمنوا به فانه من اعظم البينات له
 كونه مذكورا في كتابهم بنعته واسمه وفي الانجيل كما

احبه الله تعالى انهم يعرفونه كما يعرفون انباءهم يقول
اسْتَكْبَرْتُمْ عن اتباع امثال الرسل وعن انبيائي **فَقَرَّبْنَا**
كَذِبْتُمْ وما سلطتم عليهم **وَفَرَّقْنَا** ايضا من
 الانبياء **تَقْتُلُونَ** قتلتم كبحي وركبا وغيرهما واردمتم
 قتلها جعلتم في ذراع الشفاء من السم ولكن عصمتم
 الله منكم ولكن مع هذا قل عليه السلام ما زالت كلمة
 خير تعاديني وهذا وان قطعت انهم ليحصل اليها
 التي هي اشرف المواتق فلما عرفت اليهود ان الذي
 قاله هو ولم تكن لهم حجة يحججون بها **قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ**
 اي هي في غلاف مثل قولهم في كنة مما تدعوننا اليه
 ففي هذا الكلام راحة من الرجوع الى القضاء والقدر اي
 لو اراد الله ان تنبت لك لازال هذا الغلاف عن قلوبنا
 فابصر تنور النبوة فاهتدت فاضرب الله عن قولهم
 فقال **بَلْ حُرِّفَ ابْرَأَابُ لَغْنَهُمُ اللَّهُ بِكُمْ فَمِنْهُمْ**
 بالسبب ارفع اللغنة عليهم لانهم كفروا اي ستروا
 الحق الذي يعلمونه من نبوة محمد وبجمل ان يكون
 قولهم فلوبنا غلف اي هي نفس الغلاف لما تحوى عليه
 من العلوم فلو كنت نبيا لكان في قلوبنا العلم بك فاخبر
 تعالى ان الكفرة في قلوبهم نبوتهم فلغنهم الله لذلك و
 صدقهم في قولهم ان قلوبهم غلف ولكن للكفر **فَقَلِيلًا**

مَا يُؤْمِنُونَ فَمِنْ الْمُؤْمِنُونَ وَكَثَرُوا الْفَاسِقُونَ
وَلَكِنَّهُمْ يَكْذِبُونَ أَيْضًا وَجَهَ فِي قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ وَفِي كِتَابِهِ
مِمَّا نَدْعُوْنَا إِلَيْهِ فَاتَّهَمُوا مَا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَ
قَدْ فَطَّرَ عَلَيْهِ أَذْكَلَ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَبَطُلَ
أَنْ يَكُونَ قُلُوبُهُمْ فِي غُلْفٍ وَكَثَرُوا مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَلَقَدْ
جَعَلْنَا ذَلِكَ الْإِيمَانَ بَنِيَّةً مِمَّنْ صَلَّى إِلَيْنَا وَلَمْ يَكُنْ قَوْلُهُمْ
وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَتْلُوهُ الْقُرْآنُ
وَمِنْ عِنْدِ اللَّهِ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ لِلْكِتَابِ مُصَدِّقًا لِمَا
مَعَهُمْ أَيْ لِمَا فِي الْكِتَابِ الَّذِي مَعَهُمْ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ
وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ مُحَمَّدٌ بِالْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ
بِهِ مِنْ كِتَابِهِمْ وَإِذَا اجْتَمَعُوا بِالْكَفَّارِ فِي قِتَالٍ
يَسْتَفْتِحُونَ أَيْ يَسْتَنْصِرُونَ اللَّهَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا
بِهِ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ بِحَقِّ هَذَا النَّبِيِّ الَّذِي بَاتَى وَوَصَفْتَهُ
لَنَا فِي كِتَابِنَا فَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ وَكَانُوا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْتَفْتِحُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا
الَّذِي كَانُوا يَسْتَنْصِرُونَ بِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ أَنْ تَسْتَفْتِحُوا
فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ **كُفْرًا بِهِ** فَكَفَرُوا بِجَوَابِ مَا جَاءَهُمْ مَا
عَرَفُوا وَجَوَابَ مَا فِي مَا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ
كَذَّبُوا بِهِ أَيْ الْكِتَابَ فَجَعَلُوا بَيْنَ كُفْرَيْنِ وَخَصَّ الْأَسْتَفْتِحَ
دُونَ الْاِفْتِتَاحِ لِأَنَّهُ بِالسَّنَنِ بُلَغَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ

فَلَمَّا تَعَلَّى اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ الْآلِفَ وَاللَّامَ لِلْجِنْسِ
وَهُوَ أَوَّلِي مِنَ الْعَهْدِ ثُمَّ قَالَ **يَسْتَعِزُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ**
لِمَا جَاءَ الشَّرْعَ بِبَيْعِ النُّفُوسِ فِي قَوْلِهِ أَنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
أَنْفُسَهُمْ وَسَبَبَ ذَلِكَ هَذِهِ الْإِضَافَةُ وَهِيَ دَعْوَى الْمَلِكِ
فِيهَا وَالْعَالَمُ بِاللَّهِ لِأَنْفُسِهِمْ بِأَكْلِهِ مِلْكُ اللَّهِ فَإِذَا أَضَافَهَا
الْعَالَمُ بِاللَّهِ إِلَيْهِ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَقَوْلِهِ رَبَّنَا ظَلَمْنَا
أَنْفُسَنَا فَبِمِلْكِكَ اللَّهُ لَا تَمْلِكُ اسْتِحْقَاقُ فَوْقَ الْبَيْعِ
عَلَى هَذَا الْقَدْرِ الَّذِي لِحَقِّ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ الْعَالَمِ مِنَ الْمَلِكِ فَضَحَّ
بَيْعَ النَّفْسِ لِكُلِّ ذِي نَفْسٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَالْمُؤْمِنُونَ
لَا يَنْفُسُ لَمْ وَأَمَّا غَيْرُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْعَالَمُ بِاللَّهِ فَنَفْسُهُ بَاقِيَةٌ فِي مِلْكِهِ فِي دَعْوَى
قُلُوبِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
بِأَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ **بَعِيًّا** أَيْ حَسَدًا مِنْ أَهْلِ
أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَعِيسَى وَمُحَمَّدٍ تَفَضُّلاً مِنْهُمْ فَتَأَرَّضُوا
أَنْتُمْ تَعَالَى وَكُفَرُوا وَكَذَّبُوا بِمَا جَاءَهُمْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ **فَنَارُوا**
بِعِصْيَانِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالنَّكَذِبِ **عَلَى عِصْيَانِهِ** مِنَ الْمُنَادِ
فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ صَدَقُوا بِالْأَنْزَالِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ
قَدْ بَسَّ رُوحَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى مَنْ شَاءَ أَنْ يَهْدِيَهُمْ حَسَدُ الْعَرَبِ
حَيْثُ كَانَ مُحَمَّدٌ الَّذِي يَجِدُ وَنَهْ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ
وَلَوْ كُنْ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَادَّعَى ذَلِكَ إِلَى الْكُفْرِ بِالْقُرْآنِ ثُمَّ قَالَ
وَالْكَافِرِينَ الْجِنْسِ أَيْضًا عَذَابٌ مُهِينٌ فِي مُقَابَلَةِ

اهانتهم للقرآن ومن جآبه من قولهم ليجزى الاعز منها الا
 وغير ذلك فهو خصوص عذاب لصفة مخصوصة في كل من
 ظهرت منه وعوقب بها ثم قال **واذا قيل لهم امنوا بما
 انزل الله** الضمير يعود على اليهود وما هنا فيها انزل الله
 يريد القرآن والانجيل يؤيد ذلك قوله وهو الحق الضمير يعود
 على المنزل مصدقا اي جاء مصدقا لما معهم يريد التوراة التي
 انزلت عليهم فقالت اليهود **نؤمن بما انزل علينا** يعني
 التوراة ونكفر بما وراه يقول وراه كتابنا اي بما جاء بعد
 من الكتب فقال الله لهم **قل لهم فلم يقتلوا انبياء الله
 من قبلك** وكنا بكم لا يتضمن قتل من قتلتموه من الانبياء
 فقولكم **نؤمن بما انزل علينا** ليس بصحيح فلهذا قال لهم
ان كنتم صادقين في ايمانكم بما انزل عليكم فقيمت
 الحال تدل على انهم قتلوا الانبياء تكذبا لهم مع اتيانهم
 بالبينات والقربان لانه لو لم يقتلوهم تكذبا ما كانوا
 محمدا لهم فلم يقتلوا انبياء الله حجة عليهم لان المؤمنين
 لا يلزم ان يكون معصوما من وقوع الذنوب منه والقتل
 فعل ظاهر وقد يكون من المصدق والمكذب وقد يكون
 قوله ان كنتم مؤمنين اي مصدقين في ان الله عهد اليكم في
 كتابكم ان لا تؤمنوا الرسول حتى ياتيكم بقربان فقد جاءوا
 فلم قتلتموه **ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم انكم**

الجيل

الجيل الهاء من بعده حين مشى الى ميقات ربه
وانتم ظالمون انفسكم في ذلك وظالمون ببعثكم
 بعض حيث لم تنهوا عن منكر فسلتموه ثم قال
واذا اخذنا ميثاقكم الى قوله بما يعملون لما ذكر اخذ
 الميثاق ورفع الطور وظلة عليهم لما امتنعوا من اخذ
 الكتاب ذكر في القصة الاول بعض الاسباب وهو
 نزحي التقوى فقال لعلمكم تتقون اذا ذكرتم ما فيه عند
 اخذكم اياه يجد وعزم وراة في هذا التعريف الثاني لنا
 انه قال لهم **واسمعوا** وهذا القوي من الاول واشد في الجمل
 اراد واسمعوا لتعلموا بما سمعتم **فالواستمعنا وعصينا**
 ما قال ذلك في التوراة **وعصينا** لانه شدد علينا
 من التكليف ما يشق علينا فعلها ونحن نطلب الرفق ولهذا
 احببنا عبادة الجيل لانه لم يكلفنا ووسع علينا فاجترأوا
 انهم **اشيروا في قلوبهم الجبل** اي خالطهم ودمهم
 حبه قال الله لهم **قل لهم يتسموا باسمكم** اي باسم الله
 في زعمكم ان صحت كونكم مؤمنين فهو قوله **ان كنتم مؤمنين**
 وقوله بكفرهم بالتكليف الشاقة عليهم لما ثبت عندنا
 وعند اليهود ان الجنة خالصة للمؤمنين بالله بلا شك
 وانها دار راحة لا تعب فيها ولا نصب وان الدنيا دار تعب
 ونصب والنفس مجبولة على طلب الراحة والجنة لا تحصل

ووضع علينا

الابعد الموت فالموت مطلوب للمؤمن لتخليصه من المشقة
وحصوله على الراحة وان تزعمون انكم مؤمنون وان لكم
الدار الآخرة يريد الجنة خالصة من دنس الناس يريد الكفا
كلهم او المسلمين خاصة فتصنوا الموت ان كنتم صادقين
في لقطع بسعادتهم فقال الله لمحمد **قُلْ لَهُمْ اِنْ كُنْتُمْ
لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ
فَتَمْنُوا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صادقين**
ثم اخبرنا نبينا عن حال اليهود فقال **وَلَنْ يَمْنُوْا اَبَدًا**
قَدْ مَتَّ اَيْدِيَهُمْ وهذا من اياته صلى الله عليه وسلم
نطقه بالغيب فاخبر بما يكون منهم من عدم تمنى الموت قبل
وقوع ذلك منهم فكان كما قال قال عليه السلام لو تسوا
الموت ما قام احد منهم من مجلسه حتى يموت غصصا بوقه
فاخبر عليه السلام بالامر قبل كونه وقال **وَاللَّهِ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ**
وعيد وتهديد لليهود لانهم يعلمون انهم ظالمون فانهم على
من صدق ما كفروا به ويعلمون ان الله يعلم ذلك وعلمهم
يقضي بحال انهم يعتقدون ان الله لا يعلم ذلك كما يذهب
اليه بعض النظار من الفلاسفة ان الله لا يعلم الجزئيات
فهذا افادة قوله لهم والله عليم بالظالمين ثم قال **وَلَتَجِدَنَّهُمْ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيٰوةٍ هُمَا مَعْمُولَانِ**
لهذا الفعل اي اشد الناس حرصا والالف واللام للجنس

فانهم احرص على الحياة من كل احد وخصوصا **وَالْحَرِصَ**
مِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا فانه لا احد احرص على الحياة من
لا يقول بالبعث فيستغنى الحياة الدنيا فهو شبيه
الحرص على طلبها وهو اولاد اليهود المشركون ما يتقنوا
انه صدق وقد تيقنوا العقوبة على ذلك من كتابهم
فهم قاطعون بالوعد فحرصهم على الحياة اشد من حرص
من لا يؤمن بالبعث لما يؤلون اليه في الدار الآخرة من
العذاب وهو الاوجه في الترجمة عن هذه الآية وقوله
على حيوة منك اي حياة هذه الصفة من الطول **يُؤَدُّ**
اَعْدَهُمْ اي يمتنئ **لَوْ يَعْلَمُ اَلْفَ سَنَةٍ** والمعنى ابد العلة
ما يصير اليه بعد الموت قال تعالى **وَمَا هُوَ بِمِنْ حَرَجٍ مِنَ**
الْعَذَابِ اِنْ يَعْلَمُ فهنا وجهان الواحد ان الدنيا لا
من تاهبها فلا بد من الموت والحق بما ذكرناه من الوعد
لهم ففيه انهم لا يتوبون ولا يتوب الله عليهم فهذا
من الله لهم وهو شديد والوجه الآخر انه وان كانت
الاقامة في الدنيا لهم سرمدًا ولا تكون آخرة فليس هذا
ما ينجم من عذابنا فان العمر الطويل وغير الطويل لا ينبغي من
العذاب **وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ لِمَا يَصْلُحُ لَهُمْ** اي يبصر ويرى
ما يكون من اعمالهم تنبيه على الخوف والحيامة
سجانه وفيه هنا تهديد **قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا**

الجبريل الى قوله لا يعلمون زعمت اليهود ان الله امر جبريل
ان يجعل النبوة في بني اسرائيل فجعلها في العرب فالتخذه
عدوا كما فعلت الرافضة حيث قالوا ان الله امر جبريل
ان يجعل النبوة في علي فجعلها في محمد وهذا من
جملة ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يكون في
امته فقال في الحديث الصحيح انكم لتتبعون سنن من كان
قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع الحديث وفيه قال
يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن فهذا من ذلك
الرافض اليهود في نسبة الحياثة لجبريل فقال تعالى قل من
كان عدوا لجبريل لاجل هذا فان جبريل ما فعل شيئا ولا الله
امر الله فان الله نزل على قلب محمد **يا ذن الله** اي بامره
تعالى وما تنزل الا بامر ربك **مصدقاً** يعني الكتاب الذي
هو القرآن مصدقاً لما بين يديه من الكتب المنزلة و
هدهى وبياناً لما فيها **ونبشري المؤمنين** لمن آمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يفرق في الرسالة بين
احد من رسله وقالوا اسمعنا واطعنا ثم زعمت اليهود
ان من اراد امراً واراد الاخر خلافاً فان كل واحد منهما عدو
للاخر وجبريل صاحب العذاب والشدائد وميكائيل صاحب
الحصب والخير فيما يزعمون فكل واحد منهما عدو للاخر فاجاب
تعالى انهم ان صدقوا فانهم عدو لاثنتين معاً ومن كان عدواً

لها فهو عدو لله وملائكته فيكون الله عدواً له والمكافون
وتنزل صورة العداوة منهم لجبريل وميكائيل انهم يريدون
بالمؤمنين انزال العذاب عليهم بالجموع ونقص من الثمرات
فيرون الحصب فيهم والخير لهم وذلك بيد ميكائيل فيكون
عدواً له لانه انعم على اعدائهم ويرون ما نزل بهم من دفع الطوفان
والصاعقة وغير ذلك وهو من جبريل فهم ايضا عدوه
فلذلك قال تعالى **مكة ان عدوا لله وملائكته**
وجبريل وميكائيل فخصها بالذكر مع دخولهم في عموم
ملائكته **فاز الله عدو ليكافرين** العدا
جواب من ثم قال **ولقد ازلنا اليك آيات** آيات
يعني في القرآن تظهر صدقك في انك نبي **وما يكفر بها**
الفايسقون الخارجون عن امر الله من اهل الكتاب حيث
امرهم الله في كتبهم ان يؤمنوا بك وبما انزل اليك فعصوا
وخرجوا عن امره وهو الفسوق والفسوق الاخر في حق الذين
خرجوا عما تعطيهم دلالات المعجزات من التصديق بمن جاء
بها فلم يؤمنوا والفسوق الثالث من المقلدين حيث مكتم الله
من النظر والبحث بما اعطاهم من العقل والفكر فلم يفعلوا و
وقلوا وافئوا لا ايضا فسقوا اي خرجوا عما تقتضيه عقولهم
من ان يكونوا علماً بما هم فيه مقلدون فم الفسوق جميع الفرق

وهذا من جوامع الكلم . ثم قال **أَوْ كَلِمًا عَاهِدًا وَعَهْدًا**
نَبِيَّةً قُرْآنًا مَبِينًا هو قوله ثم ينقضون عهدهم في كل إمرة
 فأخبر تعالى أنه أخذ عليهم موافق مراراً ونكثوا عهد الله
 مراراً فقد يكون المعنى وما يكفربها إلا الفاسقون أي إلا
 الذين فسقوا ونقضوا عهد الله وأوبعنى الواو العاطفة
 المعنى وكلمها عاهدوا عهداً مع الله ورسوله نبذوا أي رموه
 فزيق منهم **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** يريد المقلدين لعلمائهم فإما
 العلماء فليكونوا والمقلدين كثيرون فالمقلد ليس بمؤمن حقاً
 وعالمهم ليس كذلك فانه يعرف الحق ولا يقول به ويكتفه عن المقلد
 له فينضاه عن العذاب على العالم فان علمهم انهم الهريسيين
 وهم الاتباع ثم قال **وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ**
بِرَبِّهِمْ مُحَمَّدٌ مُّصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ أي لما يابدهم من التوراة
نَبِيَّةً قُرْآنًا مَبِينًا أي **أَوْ تَوَالِي كِتَابٍ** يعني اليهود **كِتَابُ اللَّهِ**
وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ قد يريد بالكتاب المنبوء هنا التوراة
 والقرآن وقد يريد أحدهما وهو كناية عن ترك العمل به
 حيث القوة خلف ظهورهم **كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ**
 شبههم بالمقلدة في فعلهم وقد يجمل ان يكون المعنى كأنهم
 لا يعلمون تقرير العلمهم بذلك ولكنهم نقضوا عهد الله و
 فسقوا يقول نبذوا كتاب الله ورا ظهورهم فلم يعملوا به

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ مِنَ السِّحْرِ وَالشُّعْرِ
 على عهد سليمان أي في زمان ملكه **وَمَا كَفَرْتُمْ**
 أي لم يكن علمه سحراً ولا شعرة بل علمه حق من عند الله
 ولكن **الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا** بما دونه من علم السحر وخطوه
 بما أنزل على الملكين هاروت وماروت من الحق والشياطين
يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ
 الأمرين معاً من وجهاً فإذا اتى السائل إلى الملكين
 ليعلماه يقولان له **إِنَّمَا نَحْنُ قُتَيْبَةٌ** أي إنما نزلنا للتعليم
 اختباراً فإن الشياطين يعلمون الناس السحر من وجهاً بما أنزل
 علينا **فَلَا تَكْفُرُوا** أي لا تأخذوا من الشياطين فأنك
 لا تفريق بين الحق من ذلك والباطل ثم قال **فَيَتَعَلَّمُونَ**
 يعني الناس **مِنْهُمَا** أي من العلمين علم السحر والعلم الذي
 أنزل على الملكين **مَا تَقْرَأُونَ بِهِ يَأْتِي الْمَرْءَ الرَّجُلَ**
وَرَجُلَهُ أي امرأته وإنما قبله منهم المتعلم لأمرين
 الواحد لامتزاجه بالحق الذي أنزل على الملكين
 فان الشياطين يتصور لهم في صور علمائهم وتقول لهم
 هذا هو الذي أنزل على الملكين فيصدقونهم فيلقوا إليهم
مَا يَصْرَهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ من علم السحر وأما من أقصر على
 الملكين ولم يتبعها فما علم الا حقا من عند الله وما
 نزل من عند الله لا يكون كفراً وضلالاً وكل لفظة كفر في

هذه القصة قد يكون صدق الايمان وقد يكون بمعنى ستر الحق فان الكفر السري في اللغة وكلا الوجهين في الترجمة عن ذلك صالح ثم قال **وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ** ينافق قوله لو كانوا يعلمون بعد هذا فيما يظهر فقوله ولقد علموا يعود الضمير على من سأل الملكين فقال لا اله الا انكفرا فان من كفر لا خلاؤه في الآخرة فكانهم قالوا نحن نتعلم منهم ذلك ولا نعمل به فان العلم بالشيء بورت التوقي بما فيه من الضرر لمن جهله فلما علموه قامت لهم الاعراض وطلبوا الرياسة وتحصيل ما يشتهون بهذا العلم فعلموا به فكفروا فهو قوله **وَلَيْبَسُنَّ ثِيَابًا شَرِيفًا** اي باعوا به **انفسهم لو كانوا يعلمون** ان ذلك يعودهم الى العمل بها في طيبتهم مما في علمهم تقدمهم على ابناء جنسهم والافتقار اليهم في اثار ذلك وبطل اغراضهم فهذا هو الذي جهلوه والذي علموا هنالك لم يكن هذا الذي جهلوه وقد بان المقصود من الآية على غاية الاختصار ونزهة اللامعة فان الله قد اثبت عليهم وما بلغنا قط عن الله تعالى انه جرح احدا من الملائكة ثم قال **وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا** قد يعود الضمير في آمنوا على الذين سألوا الملكين وما سمعوا منهم ولا اتقوا الله حين قالوا لمن سألهم الكفر باتباع الشياطين لانهم خلطوا الحق بالباطل فقال الله لهم

ولو انهم آمنوا اي صدقوا الملكين واتقوا واتخذوا مآلا لهم وقاية **لنفسهم** لحصلت لهم من ذلك مشوبة من الله وخير لو كانوا يعلمون وقد يعمل ان يعود الضمير على اليهود في الايمان بحمد ثم قال **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا** هذا خطأ المؤمنين فان اليهود كانوا يقولون هذه الكلمة بلسانها على طريق التنبه فلما سمع اليهود يخاطب بها المؤمنين رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحوا بذلك ليقولوها كما يقولها المؤمنون على المعنى الذي تريده اليهود من التنبه وسيأتي شرحها في سورة النساء انشاء الله فهو المؤمنون عن ان يخاطبوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناها اسمع منا يا رسول الله غرضنا حفظهم ما خاطبهم به فقال لهم **قُولُوا انظُرْنَا** اي انظرنا حتى نحفظ ما خاطبنا به من كلام الله يقول الله للمؤمنين قولوا انظُرْنَا **وَأَسْمِعُوا** ما تسمعون به **وَاللَّكَاوِرِينَ** يعني الذين يقولون راعنا على غير المعنى الذي قاله المؤمنون **عَذَابُ آيَمٍ** موجع من الآ وهو الوجع ويقال بالسر بانية والعيوانية راعينا بالياء والنون وأما من قرأ راعنا بالتنوين في الشاذ فهو من الرعن وهو الهوج اي لا تقولوا قولاً راعنا ومنه الرعوننة وقد روي ان سعد بن عباد من الانصار لما قالت اليهود

لهم قد راعنا خير سمعوا المؤمنين بخاطبون محمد
 بذلك قال لنزقها رجل منكم للنبي لا ضرر عنقه فانه
 كان عارفا بما نواطوا عليه في كلامهم اذ كانوا
 حلفاء لهم وقيل بل كان سعيد بن معاذ ثم قال
ما يؤد الذين كفروا من اهل الكتاب
 يقول ما يحيا الكفار من اهل الكتاب دخل في ذلك
 المنافق والذي لم ينافق ولا الشريك عطف على اهل
 الكتاب وحذف من لالة الاولى عليه ان ينزل
من خير من ربكم حسد من عندهم حيث لم يكن لهم ذلك
والله يختص برحمته من يشاء في هذا تنبيه على سرد
 من يقول ان النبوة مكتسبة فاجبر الله انها اختصاص وكنى
 عنها بالرحمة لكونه رحم بها نبيه عليه السلام ورحم بها
 من بعث اليه من الامم حتى سلكوا به طريق هداهم ثم قال
والله ذو الفضل العظيم اي مزيد الخير الذي يعظم وروى
 وقدره في قلوب العلماء بالله ثم قال **ما ننسخ من آية او**
ننسخها نأت بخير سبب نزول هذه الآية فيما قيل
 ان اليهود قالت لا تنتظروا الى محمد يا مريم ثم نهى عنه
 وبامر بخلافه فنزلت هذه الآية وهذا السبب كانه لا يصح
 عندي فان مساق الآية لا تعطيه فانه قال في الآية ان تعلم
 ان الله على كل شيء قدير على جهة المدح وابد الحكم بحكم من طريق

التكليف ما فيه ذلك المدح من جهة القدر اذ كان
 هذا بحث قد روى كل من له امر مطاع في عشرينه بل الانسان
 في بيته بل في نفسه وانما الذي يقوى له سبحانه اراد
 بالآية هنا ايات الانبياء صلوات الله عليهم التي فيها
 دلالات بحكم الاعجاز على صدقهم وقد تقدم تكرارها
 كثير فقال تعالى ما ننسخ من آية اي من دلالة على صدق
 نبي ونسخها ذهابها ورفعها اذا كانت فعلا فانه ينقض
 ولهذا اتى بها كونه او نفيها يقولون وتركها مثل القرآن الذي
 هو آية مستمرة الى يوم القيمة فلا يعارضه وكذلك
 من قرأ او نساها او نوحها وهو ما بقي من الدلالات
 والايات ولم يذهب مثل القرآن وغيره والذي رفع
 كقصص موسى وحياء الموتي وقوله نأت بخير منها يقول
 اقوى منها في الدلالة لان الايات لا قد تظهر والمناقص كوك
 اقوى من الايات التي لا يظهر كونها آية الا للعلماء وقوله او
مثلا اي بآية مشابهة في القوة في الدلالة من الظهور
 وغيره فتكون هذه الاخرى مقوية للاولى فان الا دلة
 اذ انوالت وان خفيت يقوى بعضها بعضا فان رسول
 اتى بآية الاقوى بها آية الرسول الاول والايات التي هي
 دلالات على صدق الرسل هي التي لا يبعد رعلها الا الله

تعالى على وجهين من الاعجاز الوجه الاول ان باقى باية بحر
البشر عن الاثنيان بها او مثلها والوجه الاخر الصوف وهو
ان تكون تلك الاية في مقدور البشر وتجدي لآتي بها انه
لا يقدر احد ان باقى بها فصر فواعنها وعلى كلتي الحالين
ثبت كونها اية ويعلم ان الله على كل شئ قدير فباي ختم الاية
بالمدهح بالقدرة في موضوعه ولا يكون هذا على ما ذهب من نقد
من السجيين وما رايت من تنب لهذا مع وضوحه وببانه
الا ان يكون وليس الينا علم فهذا لا يمنع فاني ما احطت
بالقول الناس في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
فالحمد لله على نعمه التي لا تحصى واما ترجمتي على مسئلة هروث
وماروت فعلمتها في النوم في رؤيا ربه فوفقت عندها وبما
الترجمة عن الكلام مطابقة له ثم قال ثانيا مؤيد لما ذهبنا اليه
في هذا **المر تعلم ان الله ملك السموات والارض**
والآيات ليست بخارجة عنها فهي في ملكه وتحت قدرته
وهو الذي عجزكم عن الاثنيان بامثالها **فما لكم من دوزن الله**
من وكي من يتولاكم بالعبادة على الاثنيان بمثلها
كما توليت انا انبيائي ورسلي بها **ولا نصيب** ولا من ينصركم
بجدة علم دفع ما جارت به رسلنا من الآيات كما نصرت انا رسلنا
بهاججة عليكم قال تعالى ونلك جحشنا انبيناها ابراهيم على نوره
وقال فله الحجة البالغة وما يؤيد ما ذهبنا اليه قوله ايضا

منه بهذا **امر تريدون** يخاطب اليهود **ان تسألوا**
رسولكم يعني محمدا واصنافه اليهم لانهم ممن يثبت
اليهم والى جميع الخلق كما **سئل موسى من قبل** كما سأل
موسى اسلافه فموسى من قبل فقالوا **ارنا الله**
جفرا وغير ذلك مما قد ذكرناه فيما تقدم مما سأل
فهذا ابد لك انه اراد نسخ الآيات المعجزات لا آيات
الاحكام اذ ليس للحكم هنا مدخل ولا يدل عليه وصف
فصح ما ذكرناه ثم قال **ومن يتبدل الكفر بالان**
وهو قوله اشتروا الضلالة بالهدى وقد شرناه قبل
فقد ضل يقول فقد حاد عن **سواء السبيل** اي
عدل ونلف عن الطريق المستقيم الموصل الى السعادة
وهو قوله فيما ندعوه به اهتدانا **المستقيم** وكثير
من اهل الك **كتاب** **لنورد** **وتكم** **من بعد** **ايما** **انكم**
كفار يقول يميني اليهود ان تصفوا اليهم فيما
يلقونه اليكم من الكفر في معرض النصيحة ليردوكم
اي ليرجعوكم من بعد ايمانكم محمد كقوله **مناهم**
اي يفعلوا ذلك حسدا لعلمهم بانكم على الحق وانكم تسعدون
بذلك وقوله **من عند انفسهم** يقول ان الذي جاؤا
به لم يكن من كتابهم فما قالوا الامن عندكم لانه قل **من بعد**
ما تبين لهم الحق الذي انتم عليه وقوله **فانصروا**

دليل على تقدم ذنب ظهير المؤمنين منهم اذ الغنى من عمل
القلب فيكون الذنب الذي امر المؤمنون بان لا يؤخذوا
عليه هو ما روي انهم اجتمعوا بطائفة من الصحابة بعد
وقعة احد وقالوا لهم لو كنتم على الحق ما نصبر عليكم من
عدوكم من المشركين فارجموا الى ما نحن عليه وتركوا ما جاءكم
بمحمد فابت الصحابة وقالوا صدقنا بالله ربنا وبالا
ديننا ومحمد نبينا وارادوا مجازاتهم فانزل الله فاعفوا و
اصفحوا **حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ** يحمل وجهين الواحد بوزن الفتح
قال تعالى اني امر الله والوجه الاخر ما امر به بعد ذلك من
قتل بني قريظة واجلأبني النضير **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**
اي انه القدير على مجازاتهم على ذلك ولكن امهلهم الى
وقت يحكم الله فيهم لئلا تشرك الصحابة في مجازاتهم من غير
امر الله بل من عند انفسهم كما فعلوا بما قالوه من عند انفسهم
لامر كتابهم فنه الله اولياده المؤمنين عن ان يشاؤوا
في هذا القدر وليقتدوا بمحمد صلى الله عليه وسلم في قوله ان اتبع
الا ما يوحى الي ثم اتبع ذلك بقوله لهم **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ**
وَأَتُوا الزَّكَاةَ يقولوا واشتغلوا بما كلفتموه
من اقامة الصلوة وابتاء الزكاة وقد تقدم شرحهما ثم اخبر
فقال **وَمَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ بِمَرْحٍ** اي ما تقدم
بأنفسكم لا تخرنكم من اجل نفوسكم

ان يعود عليها من خير مما شرعناه لكم من الاعمال المفترية
البناء **يَحْدُثُهُ عِنْدَ اللَّهِ** كما ورد في الصحيح ان الصدقة
تقع بيد الرحمن فبوجهها كما يرى احدكم فلقوه او فصله
وقوله ان فلانا استطعمك الحديث وفيه فلو اطعمته
لوجدت ذلك عندي **إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ**
اذ كان بالياء المنقوطة من اسفل فهو وعيد لهم
اي اشتغلوا بما كلفتم عنهم وعن عقوبتهم فان الله
بما يعملون بصير والعامل في الباء بصير وبصير هنا
عالم بما عملهم اي يقصدهم فيها هل يسعدهم ذلك او
يسقيهم اذ ليس للرؤية بمعنى البصر فائدة ومن قرأ بالتاء
فهو للمؤمنين خطاب من الله على ذلك الحمد من علمه بالخير
في العمل ثم اخبر عنهم فقال **وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ**
الْأَمْرُكَ ان هودا او نصارى
جمع بالضمير بين القولين لاتحاد القول وهو دخول الجنة
اذ كل واحد من الطائفتين يضل الاخرى كما سياتي
في قولهم ليست النصارى على شيء عن اليهود ومثل ذلك من
النصارى فكانه قال وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من
كان هودا ثم هاتوا كمود جمع عائذ وحول جمع حائل
ويقال للمذكور المؤنث بلفظ واحد وقد يكون هودا مصد
يؤدى عن الجميع كما يقال رجل مؤمور وزور وفطر للواحد

والاثني والجميع وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من
كان نصرانيا فقال تعالى **فَلَا أَمَانِيَهُمْ** اي لم يكن الايمان
عما يجدونه في كتبهم وانما هو شئ يتمنونه يعلم الله ذلك
منهم فتلك اشارة الى القولة انها من ايمانهم المتقدمة
كقوله ما يود الذين كفروا و يود احدكم لو يعر الف سنة
وود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم فذلك الايمان واما
احتجاجنا على التمني بقوله ما يود ففي التمني فلما يتضمنه من
من تمنى النقيض ثم قال الله لمحمد **قُلْ يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ هَادُوا**
بَرُّهُمْ كَرَّمُوا ان كنتم صادقين
فان الذي جاؤا به هو خير فيحتاج الى دليل على صدق
وليس لهم حجة لانه خبر عن تنبيههم وليس في اللفظ ما
يدل على التمني وانما عرفنا ذلك من كون الله تعالى اخبرنا
ذلك من ايمانهم فشرحنا الكلام الله فهو شرح الشرح لعلمنا
بان الله صادق فيما يخبر به ولا حجة لهم ولا برهان على صدق
ما اخبروا به ثم أكد بهم الله فقال **بَلَىٰ مَرَّةً أُخْرَىٰ**
يَلْبَسُ وَهُوَ مُحْسِنٌ قوله بلى اثبات لما نقوه من دخول غيرهم
الجنة ولم يقل سبحانه ان اليهود والنصارى لا يدخلون
الجنة فان اليهود والنصارى الذين امنوا بنبيهم واسلموا
لله واحسنوا وما تواقبل بعث محمد انهم يدخلون الجنة
فلهذا اضرب عن نفس طائفة بعينها منا او منهم واتي

من تمنى النقيض

لم يكن

لفظة عامة تعم كل من عينة الوصف الذي وصفت به
من اسلام الوجه لله والاحسان فكانه يقول اليهود ذلك
القاتلن هذا والنصارى انما يدخل الجنة من كان بهذه
الصفة وهم اعلم بنفوسهم هل هم بهذه الصفة ام لا
وقوله **فَلَا** الفاء جواب من الضمير يعود عليه واسلم بمعنى
انقاد ووجهه عينه واذنه لله من اجل الله اي لامر الله
امرهم وهو محسن يعني في انقياده وهو ان يعبد الله كأنه
براه وقد يخرج محسن على اتيان مكارم الاخلاق فله **آخِرُهُ**
على عمله ذلك الذي فضله سواء طلبه او لم يطلبه **وَلَا**
حُجَّتْ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْجِرُونَ قد تقدم شرحه
في اول السورة **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَنصُرَنَّ النَّصَارَىٰ**
الاية يتوجه في هذه المقالة ثلاثة اوجه الوجه الواحد
مباهمة بعضهم لبعض مع معرفة كل فريق منهم ان الفريق
الآخر على حواذ كان كل فريق اهل كتاب وان في التورية نبوة
عيسى وفي الانجيل نبوة موسى والوجه الثاني ان يقول كل
فريق ليس الاخر على شئ من دينه اي انه لا يعمل بدينه ولا بما
انزل عليه فان النصارى لو امنوا بالانجيل صدقتنا فان
الانجيل يصدقنا ونقول النصارى لو امنوا باليهود بالتورية
لصدقنا على الحق فان التورية تصدقنا والوجه الثالث ان
يكونوا صادقين فيما قالوه فانه بعث محمد وانفعت كل بعث

قبله فقالت اليهود وصدقت ليست النصراني على شيء فان
 بعث محمد والقرآن نسخ شرعهم فان الانجيل يد لهم على
 ذلك **وقالت النصراني وصدقت ليست اليهود على شيء**
 لان بعث محمد والقرآن نسخ دينهم وهو في التوراة
 عندهم وهو اصدق الوجوه فيما يرجع الى علمهم بما في كتابهم
 فهو اعتقادهم وان لم يتلفظوا به ولهذا قال تعالى **وهم**
يتلون الكتاب يعني التوراة والانجيل فيعلمون
 الحق به من هو وهو سيد محمد عليه السلام فوجههم الله تعالى
 اشد التوجيه حيث شبههم بمشركي العرب الذين ليسوا اهل
 كتاب وانكروا نبوة محمد عليه السلام ثم قال **كذلك قال**
الذين لا يعلمون وهم المقلدة **مثل قولهم** يعني قول علماء
قال الله يحكم بينهم الضمير يعود على المتنازعين
 من جهة المعنى المقصود كانوا من كانوا ولهذا لم يثن على
 ارادة الطائفتين قال تعالى ثم انكروا يوم القيمة عند ربكم
 تحتمون **ومن اظلم ممن منع مساجد الله**
 وان نزلت هذه الآية في سبب خاص ولكن الحكم عام فقال
 ومن فاني بصيغة النكرة بقول ومن اشد ظلما من تحض من
 من اراد ان يذكر الله في المساجد وهي البيوت التي جعلها
 معبداً تودى فيها قرآنه ويذكر فيها اسمه وامر برفعها عما
 يجوز من العمل في البيوت فقال في بيوت اذن الله ان ترفع

سورة

ويذكر

ويذكر فيها اسمه يسبح اي يصلي له الله فيها في المساجد
 فهل ترفع عن دخول الكفار فيها هي مسئلة خلاف فيما يجوز
 من ذلك وامانة يربها عز ذلك على جهة التدب فلا
 خلاف فيه فمن خرج اذن الله ان ترفع اي امر وحده على
 الوجوب منع من دخول الكفار جميع المساجد المشركين
 وغيرهم واقام المسجد الحرام الذي بكه فغده ورد النص
 بان لا يقربه مشرك وانه نجس فمن علل المنع بالنجاسة
 وجعل النجاسة لكفره وعلل المسجد لكونه مسجداً منع
 الكفار كيف كانوا من جميع المشركين ومن رأى ان ذلك
 خاص بالمسجد الحرام ولهذا خص بالذكر وان ما عدا
 المشرك وان كان كافراً لا تنزل منزلة منع دخول
 المشرك المسجد الحرام وكل مسجد لقوله تعالى في بيوت
 وجوز الدخول فيه لمن ليس بمشرك ومن اخذ بالظاهر
 ولم يعمل بمنع المشرك خاصة من المسجد الحرام خاصة
 فان النبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد في المدينة
 ثمانية من اهل بيته اسروا وهو مشرك وهو الارجح ومنع غير
 المشرك من المسجد الحرام ومن المساجد ومنع المشرك
 من سائر المساجد اولى لقوله تعالى اذن الله ان ترفع الا
 ان يقرب بذلك امر او حالة فلا بأس فوصف الله بالظلم
 الشديد من منع المسجد ممن اراد ان يذكر الله فيه بصلوة غيره

وله يحضر اهل دين من اهل دين اذا كان قصد الدخول
اليها ذكر الله فيها فهذا قوله ان صدركم عن المسجد الحرام
وقوله **وَسَعَى فِي خَرَابِهَا** وجهان الوجه الواحد هدمها
واذا لم يدمها حتى لا يبقى لها حد يعرف من غيرها من الموضع
وقد لعن الله من غير منار الارض لما يؤدى ذلك اليه من
ابطال الوقوف واكل الاموال بالباطل فان خرب سلقا
او احد مسجد لما في بقائه من الضر للمنادلة عدو ومحاصرة
بلد او لمنفعة لا تساع خندق او موضع قتال فيه نظره
وهل بين الخرب له عوضا منه في موضع اخر ورد الوقف
الذي كان له الى ما بناه به لا منه او لمن يرجع الوقف الى
اوليت المال او لما بني بدله والوجه الاخر منع الذكر فيها
سعي في خرابها اذا كان بناؤها لاقامة ذكر الله فيها
واما قوله **أُولَئِكَ مَأْكَنٌ لَهُمْ** يعني الكفار المذكورين
أَزِيدُ خَلُوهَا الْأَخْيَارُ اي هذا كان الاول
وقد باحتمل الدخول للكفار في المساجد على هذه
الحالة من ظهور الاسلام عليهم ثم قال ومن فعل هذا قوله
فِي الدُّنْيَا خَرِبَ اي نجا، فانه مؤنزه لهم ما يدكرون به
من القبيح فانهم يفترون في كتبهم انه ممنوم من فعل ذلك
فيتمون به وان فعلوه واما غير اهل الكتاب فخرتهم ما يروا
من تعظيم المسلمين لمساكنهم وطردتهم عنها فيجدون

خربا ولا سبعا ولا سيما اذا دخلوا دار الاسلام **وَلَهُمْ**
فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ مضاعف للمنع والحرمان
فيمنعوا ان تنالهم رحمة الله وتخرب اجسادهم في النار
بانضاج الجلود وغير ذلك واما سبب النزول فانها
نزلت في انطاخوس بن برسيس الرومي ومنعه من نصار
الروم حين منعوا بيت المقدس ان يصلي فيه وظهروا
على اليهود فقتلوهم وخرّبوا بيت المقدس وقوله **وَلَهُمْ**
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اي ما تؤولوا هذه الآية محكمة في
جعل القبلة فاجتهد وصلى على انه مواجها القبلة ثم بين
له بعد ذلك انه لم يستقبلها ان صلته صحيحة او في
المصلي على الرحلة وفي السفينة حيث توجهت به رحلته
وما من جهة الا وقد كانت قبلة في امية من الامم وفي هذه
الاية دليل على ان الله لا يختص بجهة وان نسبة الجهات
اليه نسبة واحدة ولهذا جاء بالاسم الواسع والعليم
لا تساع في حكم جميع النسب اليه عليهم كبر انما تولى ان
قصدكم التوجه اليه سبحانه على طريق القرية وفي قوله **الْمَشْرِقُ**
وَالْمَغْرِبُ وانما تولى ان يبيّن ان كل من سجد الى جهة معينة
ليس مقصده الجهة من حيث عينها وانما مقصده وجه الله
بتلك العبادة والانسان لا ينفك عن الجهات لنفسه فلا
بدل ان يكون مستقبلا جهة من الجهات فدخل في ما تؤولوا

ولا اعادة عليه

ما عند المشرق والمغرب من الجهات ونبه ايضا بالمشرق
على العلانية لانه محل الظهور والمغرب على السرية لانه محل
الغيب فكانه يقول والله ما شرق منكم اي ما ظهر وما غرب
عنكم اي ما استتر فان ما تولوا بوجوهكم وقلوبكم
فَمَنْ وَجَّهَهُ اللَّهُ اي هو مطلع عليكم ويؤيده قوله **إِنَّ اللَّهَ**
وَالسَّاعِ عَلِيمٌ وهذا من باب الاشارة والتنبيه
وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ
الضمير يعود على من تقدم وهو داخِل في قوله ومن اظلم
ممن منع وسعي وقال اتخذ الله ولدا يريد بذلك من
قال المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات
الله فان الولد ينطق على الذكر والانثى وهذا اشد
ظلمًا مما فعلوه فترى الحق سبحانه نفسه عما نسبوا اليه
وهنا وجهان الوجه الواحد ان كان ارادوا التثنية لقوله
لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء
ثم تترى نفسه عن ذلك فيكون هذا القول منهم افتراء
على الله حيث نسبوا اليه ما لم ينسب الى نفسه مع جواز
التثنية بطريق الاصطفاء ولكن ما وقع الوجه الاخر ان
يريدوا الولد المعروف الذي للصلب فهو جهل منهم بالله
تعالى فهم بين جاهل ومفتر فترى الله سبحانه عن الامرين
نفسه فقال سبحانه عن ذلك **بَلْ حَرَفَ اضْرَابٌ** عن قولهم

لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لان الذي نسب اليه هو
من جملة ما في السموات والارض وهم الملائكة وعزير وعيسى
وانما لم يقل من لان ما عند سيبويه تقع على كل شيء فليها
العموم فالآتيان بالعلم والاحتياج بدخولها كل شيء **كُلُّ لَهْ**
قَائِلُونَ اي فاعلمون بالعبودية وشروطها وقد دخل
الكفار في هذا القنوت فانهم مما في السموات والارض
وهم طائفتان جاهلة وعالمة فمن علم منهم الحق باطنه
مثل اهل الكتاب ومن جري مجراه في العلم فهو قائل
لله في باطنه لعلمه به ومن جهل منهم ذلك فالجاهل
ما عبد غير الله ولا قنت له لعينه ولكن تخيل انه الاله
المقصود بالقنوت له فما قنت الا لله في اخباره انه
كله قائلون بهذا الوجه وهل ينفعهم ذلك ولا ينفعهم
مسألة اخرى ليس هذا موضعها ثم قال **يَدْعِي السَّمَاوَاتِ**
وَالْأَرْضِ ابداع الشيء احكامه واتقانه فاذا كان هذا
فيكون عامًا في كل موجود واذا كان المراد هنا بالابداع
ايجاد الشيء على غير مثال فيكون خاصًا بالموجود الاول من كل
نوع ولا يدخل ما تحته تحت هذه الصفة من كونه ابداعًا
وانما يدخل تحت اسم الخالق والباري وقد يريد بالسموات
والارض ما علا وما سفل حصص جميع الموجودات ومن
جملتهم من سبقتهم اليها من وليد من انيس وملك ولكن

لا ينبغي الولد من هذا الوجه فان الولد لا بد ان يكون
مخلوقا مبدءا وليس في اللفظ ما يدل على قدم الولد وانا
الحجة في قوله **واذا قضى امرنا فأتنا يقول له كن**
فَيَكُونُ وما اخبركم انه قضى ان ينجب احدا من
خلقه فافترى عليهم بل نسبة ما نسبتم اليه من الولد نسبة
كل امرئ اقضاه اي شأه واداره ان يقول له كن اي امرئ
بان يتكون فيكون وكان هنا قامة وهنا بحر واسع بمرئ
فيه والهالك فيه اكثر من الناجي وهو فهم المعنى هل هذا المتأخر
يكن من له عين تعقل امر الخاطب فيمثل له ام لا عين له هل
ينطلق على المأمور بكن اسم الشيء ام لا وهل العدم صفة للموجود
ومقتضى الخطاب بالتكوين هل في حال العدم او هل بين الوجود
والعدم حالة اخرى وهل كل معدوم يقع منه قبول الوجود
والنفير والتقسيم على هذا كثير والخلاف فيه كثير بين المتأخرين
والاشاعة والحكام واهل الحقائق والسكوت عنه اول من
الخوض فيه لان الله ما ذكر في كتابه ما يجوزنا الى الترجمة
عنه في ذلك فنتركه مجالا كما تركه ثم قال عنهم **وقال الذين**
لا يعلمون قولنا لا يكلمنا الله لولا تخصيص بقوله
لولا بكلمنا الله بقصد يفهم مشافهة كما قال سلافهم
ارنا الله جهره **او تأتينا آية** يدل على صدق ذلك
قال بنو اسرائيل في زمانهم لانبيائهم وقوله **لا يعلمون**

اي لا يعلمون ما ينبغي لجلال الله من التعظيم ان يسأل مثل
هذا من غير اذن كما قال من الذي ينبغي عنده الا
بأذنه واما العرب فالقرآن آيتهم فلا يقولون هذا
وعلماء الكتب لا يقولون هذا فان الايات الدالة على صدق
في كتابهم فلم يبق الا العقلة ومن لا علم له بعجاز القرآن
وقوله **نشا بهت قلوبهم** اي عقولهم في الحتم عليها
فلا يعلمون **قد بينا الايات لقوم يوقنون**
وهم العارفون بذلك وان لم يؤمنوا واهتوا والعلماء
بذلك ايضا من المؤمنين كما قال بل هو ايات بينات في
صدور الذين اوتوا العلم وما يجد باياتنا الا الظالمون
والجاحد عالم قال تعالى وحجروا بها واستيقظت نفسها انفسهم
ظلموا علوا وقوله يوقنون اي يتيقنون وهو ثبوت
العلم في صدورهم ثم خاطب نبيه عليه السلام **انا ارسلناك**
بالحجة البينة يقول له تسليته لما يجده في
قلبه من تركهم امر الله في وجهه يا محمد ما عليك الا البلاغ
وما انت عليهم بجبار اري ما ارسلتك ليجرهم على الايمان
واما وظيفتك ان تبلغ عنا ما نزل اليهم وامرهم بالسنة
بشرا لا يمشي للطائفتين المطيع والمخالف قال تعالى فبشر
عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وما
في ذلك فبشرهم بعد ايامهم وسيدون ذلك في موضعه

وقوله ونذيرا اي معلما لهم بما انزلت عليهم وقد تستعمل
في الأكثر البشارة في الخير والانداز في الشر وكلا التاويلين
صالح هنا والباء من الحق تصلح ان يعمل فيها ارسلناك
وبشيرا ونذيرا وبشيرا ونذيرا تفصيلا ما جاء به وقوله بالحق الا
فيه ان يعمل فيه ارسلناك لان الالف واللام الاظهر فيها
المهدى الحق معلوم عنده وهو الحق الذي اشترك فيه جميع
وهو اقامة الدين وتبليغه وان سببا رساله تبليغ هذا
الحق فالباء للتسبب وقوله **وَلَا تَسْتَسْلِفُ نَفْسُكَ** يعني
أَصْحَابَ الْكِتَابِ في وجهان الوجه الواحد معناه اهلهم
وارح خاطرك واشترك من قبلهم فيما تفعل بهم من الهدى
او الاضلال والوجه الاخر على طريق الوعيد اي ولا تستل
عن اصحاب الكتاب ما تفعل بهم من العذاب والضيق والتكاليف
شفاء لصدرك وانساعا بالفرح بالانتقام منهم في مقابلة
ما مضى من صدورك بما قالوه قال تعالى بعد بهم الله باليك
ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين وبه
غبط قلوبهم وقوله ولقد نعلم انك يفتيق صدرك بما
يقولون ولا تخزن عليهم ولا تكن في ضيق مما ينكرون وقد في
ولا تستل بضم التاء على الخبر اي عليك التبليغ ما عليك
سؤال هل اجابوك ام لا فيكون مزيد درجة راحة للنبي عليه
السلام يوم القيمة على سائر الرسل لقوله تعالى يوم يجمع الله الرسل

فيقول ما ذا اجتمعت فاجمع الله تعالى انه غير داخل في هذا
الجمع فان الرسل ما تسال الا لاجل انكار الامم التبليغ الذي
ليجيئوا في الدنيا اذ ارادوا عذاب الله نازل بهم واعتبرتهم
بالاجابة ولم تقع منهم ويحمل قوله ولا تستل عن اصحاب
الكتاب في العلم عندهم وان ذلك الى الله فانه غير عالم بالسعي
منهم على النقيض والشفقي لا ينبغي ان الله له والعالم بمن لا
يعلم لا يسال عما لا يعلم **وَلَا تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ**
وَالنَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ يقول ما هم
عليه من الاهواء فانهم مختلفون فلا يمكن الجمع بينهما
لان كل واحد منهما مخالف لما يتضمنه كتابه فلو عملوا
بما في كتابهم لكانوا امة واحدة وكانوا على ما نحن عليه
من الايمان بالله وبملائكته وكتبه ورسوله من غير فرق
بين احد من رسوله ولهذا قال تعالى **قُلْ لَهُمْ يَأْتِيهِمْ هُدًى**
اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ولم يقل قل هداي اي الذي جئت به حقا
فان التورية والانبيل هدى الله مثل القرآن فلو اطاعوا
وسمعوا ما جاء به كتبهم ما تفرقوا جملة واحدة وكانوا
بؤمنون بكل كتاب بما تضمنه فكنا نحن وهم على السواء
فان في التورية الايمان بالانبيل والقران ومن جاء بهما
جاء فيهما وفي الانبيل الايمان بالتورية والقران ومن جاء بهما
جاء فيهما وفي القرآن الايمان بالتورية والانبيل ومن جاء بهما

جاء فيها فامنا نحن بالجميع والكل هدى الله وكفر واهم
بالكتابين وبعض ملجأ في كتابهم واتبعوا الهوائيم
فلودعوننا الى اتباع كُتُبهم لوجدونا متبعين لذلك
مؤمنين غير مخالفين لشي من ذلك فلهذا قال الله محمد
وَلَمَّا اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ
وهو قوله وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك فلتقل
علينا غير وما سامع سمعنا طاعة مستند راجع اليك
ليؤمنوا بقوله ولولا ان تبنتك بما اوحينا اليك في ذلك
لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذفناك هذا
مع القصد الحسن فكيف يفرغ لك قال تعالى وقل الحق منكم
مُرْسَلًا فليؤمن ومن شأه فليكفر وهو قوله ما عليك الا
البلاغ ولا تسئل عن اصحاب الحجيم وليس عليك هذا هم
وانك لا تهدي من احببت ثم قال **مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ رَحْمَةٍ**
يتولاك فيما يريد الحق ان يحرم عليك **وَلَا تَصْرَفْ**
عليه وقال **الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ**
تِلَاوَتِهِ التلاوة الاتباع يتلوه تبعه فكما ان ايات الكتاب
يتلوه بعضها بعضها كذلك التالى لها امشى عليها شيئا بعد
يقول الذين اعطيناهم الكتاب الذي انزلنا عليهم وهم الرسل
يتلونه حق تلاوته اي يتبعونه حق الاتباع الذي بحسبه
الاجمان به انه من عندنا وان لا يكفر بشي منه **وَأُولَئِكَ**

يعني

يعني الذين اوتوه وتلوه حق تلاوته **يَتْلُونَهُ حَقَّ**
يصدقون بكل ما يتضمنه وبه انه من عند الله ويحتمل ان
يريد به اهل التوبة الذين تلوها حق تلاوتها واهل الانجيل
وامنوا بما وجدوا فيها من كتبهم ورسالة وانه هو هذا
فيكون خاضعا بالمؤمنين من اليهود والنصارى ثم قال
وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ كَمَا فَضَّلْنَاهُ فِي مَعْنَى الْكُفْرِ وَالْكَافَرِ
فَهُوَ الْخَاسِرُونَ تقدم الكلام على هذا فيما رحت بخلافهم
في اول السورة **يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي**
عَلَّمَكُمْ الآية قد تقدم الكلام عليها وكذلك **وَاتَّقُوا**
يَوْمَ لَا تُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا عَدْلٌ قد ذكر
في الاول ولا يؤخذ منها عدل وزاد في هذا ولا يقبل منها
عدل اي قد ار فان القبول لا يكون الا مع الرضا والرضا
قد يكون عن رضا وقد لا يكون فزاد في هذه الآية ولو
اخذنا العدا لم نأخذها على جهة القبول والرضا وانما هو
بضاعتها وناينا فان هنا بالقبول امر لم يذكره هنا
وقال في هذه الآية **وَلَا تَسْفَحْهَا شَفَاعَةً** وهناك
لا تقبل منها اي من اجلها شفاعاة وهنا ولو قبلت عناية
بالشافع ما نفعت المشفوع فيه بان يعلم الشافع ثم
مرعنا يتنابه عندنا ونبين له قدر الجحيم التي لهذا
فيرجع الشافع عن ذلك اعظاما لجناب الله مع ان الحق مع

شفاعته ولكن ما نفعت المشفوع هذا كله على تقدير
الوقوع اي لو وقعت الشفاعة من اهل العناية عندنا كان
الامر كما ذكرناه فزاد هنا ما لم يذكر في الاولى **ولا اهل النظر**
قد مضى تفسيره ثم قال **واذا استل ابراهيم بنه بكلام**
فانتمن الصبح في هذه الكلمات عدم تعيينها فتعلم
قطعا ان الله اختبر بكلمات انزلهن عليه فانهم فاشي
عليه بقوله و ابراهيم الذي وثق ومحن الانبياء كثيرة و
ما كلفوه كثير كما قيل الحمد لنا سنلقى عليك قولا
ثقيلا على غيرك ونهونه عليك والمامل في اذا ما مضى
واما جاعلك اي قام به حق القيام من الشكر ان كان
نعم ومن الصبر ان كان غير ذلك كذبح الولد والرمي في
النار وغير ذلك فو في صلى الله عليه وسلم بجميع ما خوطب
به على حسب ما يعطيه ذلك الخطاب وقد اكره الناس
في تعيين الكلمات من غير دليل قاطع فلهذا تركت تعيين
ما يمكن ان تكون اذ لا يفيد ذلك علما وقوله **اقبلا على**
الناس ايماناً يحتمل ان يكون هذا من الكلمات لانها ابتلا
لما يلزمه فيها من مراعاة حدود الله في خلقه واقامة العدل
فيهم والنظر في مصالحهم الدينية والدنيوية والمبالغة
في التبليغ وشروط الامامة كثيرة فهي من الابتلاء الشديد
ويحتمل ان يكون ذلك على جهة التشريف والتكريم لما قام

بالكلمات حق القيام على التمام والكمال كان اهلا للامامة
فشرفه الله بان قدمه على خلقه لبا عوايه ويهتدوا
بهديه اذ قد اوفى منه الرشد فيما ابتلي به فدفع الامامة
اليه كما امرنا في الايتام في دفع اموالهم اليهم واستحقاقهم
لها بايئاس الرشد منهم فقالوا ابتلوا اليتامى حتى اذا
بلغوا النكاح وهو احد الشرطين فان انتم منهم رشت
فادفعوا اليهم اموالهم **قال ابراهيم بن محمد بن زياد قال لا**
عهدى الظالمين طلب ابراهيم من ربه ان يجعل
من ذرية امته وهذا الطلب دليل على ان جعله اماما كما
تشريفا وكرامة به لا ابتلاء فترجح احد الوجهين ولو فهم
بقرائن الاحوال ان الامامة كانت على طريق الابتلاء
ما طلب مثلها لذريته وان كانت ابتلاء من حيث ما يتعلق
بها ولكن اذا عرف الامام بتعريف الله الله معصوما
كانت امامته تشريفا بلا شك ويبقى ما فيها من الابتلاء
في حق من وليها من المؤمنين الذين جهلوا احوالهم فيها واما
قوله لا ينال عهدى الظالمين يقول لا اعطى الامامة للظالم
بوجي منزل فيه اسميه بعينه مثل ما عينت الرسل باسمائهم
وخصصتهم من سائر الخلق بالخطاب بالعهد والامامة
مثل قولنا يا داود انا جعلناك خليفة في الارض والارض
اقبلا على الناس ايماناً ما وهكذا جميع الرسل فهذا العهد

الذي لا يناله الظالم من عبادي وأما من نصبه الناس
اماماً فامتنعهم رجالان ظالم وعادل فالعادل هو الذي
يقوم فيهم بسنة نبيهم وهذه وبذلك بهم أوامر المشرع
لهم من عندنا وهم ائمة الهدى الذين يأمرون بالعدل
من الناس فحق أيضاً شرعنا لهم بالوحي المنزل على الرسل نولية
مثل هؤلاء الامامة فهم من نبال عهدي وطاعة أخرى
نصبتهم الناس فظلموا وصلوا واضلوا وعدلوا عن الحق
فهو لا رهم الذين لم ينالوا عهدي بحكم أنفسهم بالامر بالعدل
ولكن نحن جعلناهم ائمة يدعون الى النار بقصائنا لا بأمرنا
قال تعالى وجعلناهم ائمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينفع
وفي هذه الآية دليل على ان امامة الظالم لا تصح شرعاً فان الله
قد نفى عنه الامامة ويتقوى مذهب من يقول ان الامام
اذا فسق انزل شرعاً وان تعدد خلعه والكلام في هذه
المسألة بطول والوجه عندي في هذه المسألة والله اعلم
ان الظلم هنا كما فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل
قوله تعالى ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلت الصحابة وايضا لم يلبسوا
بظلم قال عليه السلام ليس كما زعمتم وانما الظلم هنا ما قاله
لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم
فهذا امثل ذلك وأما المسلمون وان جاروا وظلموا فان النبي
عليه السلام قد امرنا ان نخرج ايدينا من طاعة فان جاروا فقلنا

عليهم

الحق

وعليهم وان عدلوا قلنا ولهم وقال طيعوهم ما افادوا
الصلوة لما تكلموا في جودهم وقال تعالى **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ**
اُمَّةً وَسَطًا اي خياراً عداً **لِئَلَّيْكُمْ كُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى**
النَّاسِ فقد نص الله تعالى على عدالتنا بمجرد ايماننا وان كان
قد علم انه يقع منا الجور والظلم والتعدي للحدود والمشرع
مع حفظ الايمان بتحليل ما احل الله وتحريم ما حرم الله
لم يخرج الله العصاة والظلمة من اهل الايمان من الامامة ولا
سيما في قوله ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
فمنهم ظالم لنفسه مع كونه مصطفى ونحن نقول ان الظلم
اذا حكم بامر فسق فيه قد انزل شرعاً عن حكم الله في تلك النية
فانه بمنزل عن حكم الله فيها وهو ما نؤمن ولكن اقول اذا اتفق
ان يتمكن الناس من خلق الظالم واقامة العادل من غير ضرر فادع
يصيب الناس ويهلك في النفوس والاموال فلمهم ذلك
وهل يجب ولا يجب فيه عندي نظروا انا الآن في محل الشرع
في ذلك لتعارض الدلالة وما ترجح في ذلك عندي شيء واعلم ان
الائمة رجالان امام يفتدي به وهم الرسل قال تعالى لقد
كان لكم فيهم اسوة حسنة وقال لقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة وسيأتي في ترجمتها في موضعها ما يتعلق بها
من الحكم فاذا كانت الامامة يراد بها الاقتداء ان يفتدي
بها فلا يجوز والامامة المنصوص على عصمته وذلك هو اصل

في الحديث

خاصة ولا خلاف بين الاسلام في امامة من جعلت عصمته
او من ليس بمعصوم الا شذوذا قليلة لا يحكى قولهم والرجل
الاخر امام لا يقتدى به ولكن يسأل في النوازل اذا كان من
اهل الذكوة فلا بد ان يكون عالما بما يحكم به بين الناس ولا
يقتدى به في افعاله وان كانت افعاله مستقيمة ولكن قد
انما هو من اقتدى به وهو الشرع لانه فان الكل اتباع للشرع
فيكون نصب الامامة هنا الوجود المصالح التي تقوم بها
معاشهم لئلا ينزلوا على انفسهم واموالهم وازواجهم فان
الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن ثم قال
واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا
يقول نصبنا البيت بمعنى الكعبة مثابة للناس يحجون اليه
في كل عام بمجد وعزم ومجبة تؤدى بهم الى ان يتقربوا الى الله
من جميع البلاد بصفة من الوثب وان تناوت بلادهم وملكوتهم
في قصده اموالهم فان ذلك يهون عليهم ولا يبطل بهم عز
قصده لما جعل الله في نفوسهم من محبة فهو عليهم الشدة الله
في طريقه فهي بشارة من الله لعبده اذا وجد في قلبه تهوين
الشدة ان من بذل المال وتعب البدن ومغارقة الاهل والوطن
في طلب قصده والوصول اليه انه مؤمن ممن اعنى الله به وان
وجد غير ذلك فليغتر بنفسه فان الله قد سلب عنه الايمان بذلك
وهذا من سر الله في قلوب العباد وهو من قوله فيه آيات

بيننا وآية آية اعظم من هذه وقوله وامنا اي جعل
في قلوبهم ان يشرعوا الايمان لكل من دخله ولاذ به جعل
ذلك في قلوب المشركين وغيرهم قال تعالى اولم يروا انا جعلنا
حرما امنا فنسب ذلك الجبل اليه واطبق قلوب الكفار على ذلك
ثم قال **واخذوا من مقام ابراهيم مصلى** على الاراذ
كسرت الحاء وعلى الجراد افتحتها وقد ورد الجراد ويراد به الاسر
فمن جعله خيرا يقول جعلنا في قلوبهم ان يتخذوه موضعا
للدعاء فاتخذوه فاحذر انهم اتخذوه ومن جعله امرا جعل
اتخاذهم مشروعا على جهة التذلل لاعلى الوجوب واختلاف
الناس من هذه الآية في المقام ما المراد به وفي كيفية اتخاذ
مصلى وما معنى مصلى فاما المقام فالاطراف ان الحجر الذي قام
عليه ابراهيم حين بنى البيت ودعى الناس بالحج اليه الذي هو
اليوم في البيت يتبرك به لموضع اقدامه فيه انه مقام ابراهيم
واختلفوا فيما سوى ذلك في المذكور في هذه الآية فاعتمدها
قولا منا سلك الحج كلها في الحل والحرم واخصها ما ذكرناه وما
بين هذين القولين اقوال كثيرة في تعيين بعض الاماكن من الحرم
واما قوله مصلى فقدير يريد به مدعى ان يدعوا الناس فيه وقد
يريد به الصلوة المعلوم في الشرع وقد يريد الامر به وهو
الاوجه اذ لا تناقض في ذلك واما كيفية اتخاذ مصلى
فليس بعد شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شرح

ويبقى الوقوف عنده فانه علم بمعنى ما انزل الله عليه في ذلك
 انه صحح عنه صلى الله عليه وسلم انهما فرغ من الطواف صلى خلف
 المقام وجعل المقام الذي هو الحجر بينه وبين القبلة وصلى
 وتلاوا اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وليس بعد هذا البيا
 بيان ومن خالف بعد هذا البيان فاقتدى ثم قال
وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان نطهر البيت للعبادة
والصلاة والكعبة والركعة السجود
 اي سائر ما هم حقا جرماء وشرك اسمعيل مع ابراهيم في ذلك
 العهد لما فيه من الشرف والرفعة حيث اهلها بالتطهير
 اضافة اليه وجعله مقصد العبادة اليوم القيمة من
 ملك وجن وانفس والانس مجبول ان يحب لانه من الحجر
 اكثر مما يحب لنفسه فاحرم الله ابراهيم بان يشرك الله به
 في ذلك ووجه اخر ذلك ان يكون المحمد عليه السلام نصيب
 من هذا الشرف حيث كان انتقل الى اسمعيل من ابراهيم فشرف
 الوالد لشرف الولد لانه حمله في ذلك الوقت لانه كان في
 في الاضلاع منجد رافق ارتقا ونظيره احسن بيت رانية
 ورويته ان يليق برسول الله صلى الله عليه وسلم قول بعضهم
تحتك الله من ادم **فما زلت محمد من ترقي**
 فامرهما الله ان يطهراه من الاقداد المحسوسة كما صحت
 النبي عليه السلام الماء على بول الاعرابي وبين ان المساجد

لشيء من هذا ولا غير المحسوسة ايضا وهو تطهيره من حجر
 القول وسوءه وجعل الاذان فيه والاصنام ودخول المشركين
 فيه وجعل ما يقع عليه اسم تطهير شرعا وعرفا مطلقا من غير
 تخصيص فانه سبحانه ما خصص لنا وقوله للطاقنين للذي
 يطوفون بهذا البيت من جميع اصناف الطاقنين ثم قال
 والماكين يريد المقيمين فيه من المجاورين ومن اهلهم ووجه
 انشاء الله ان يكون اجرهم اجر المعتكف لا اعتكاف المشرك
 ولا سيما على مذهب بعضهم حيث يجوز للمعتكف في غير
 المسجد مباشرة النساء وقد يستروح من هذا انه من اراد
 الاعتكاف في نفس البيت لا يمنع وان المعتكف في الحرم
 اي لمقيم فيه غير طواف ولا صلوة انه في عبادة بحج وقاية
 وقوله والركع السجود يريد المصلين والساجدين في الصلاة
 والراكعين الخاضعين وان لم يكونوا مصلين اذ الركوع
 الخضوع ثم قال **واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا**
بلدا آمنا الى قوله ونسئ المصير لما اخبر الله تعالى نبيه ابراهيم
 ان الله جعل بيته امنا لمن عاذ به وجاوزه دعا ابراهيم ربه
 ان يجعل البيت ايضا آمنا في نفسه من تسلط الجبابرة عليه
 بالهدم والتخريب لغیر المصلحة وعدم الاحترام فزال محترما
 عند كل جبار ومن قصده لانه كحرمته وهدمه فانه
 لا يقدر على ذلك كما صحاب الغيل وغيرهم حتى باق وعده الله

عند قرب الساعة فيسلط عليه الاحابسة واما الحجاج فاما
 قصد الا عبد الله بن الربيع بن ابل راه ونحن انما نكلنا فيمن
 قصده لعينه الذي دعا فيه ابراهيم وقوله **وَارْزُقْ أَهْلَكَ**
مِنْ الثَّمَرَاتِ لما راه وادبا غري زرع فهو تجي اليه
 ثمرات كل شيء من داني القري واقصها رزقا من عند
 لدعوة ابراهيم وقوله **مَنْ أَمِنَ مِنْهُمْ بِاللهِ وَالْيَوْمِ**
الْآخِرِ ادبامع الله حيث قال له من قبل لما ساله فقال
 ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ومثله من تباد
 ويقف عند ما نبهه الله عليه ربه وايضا لما علم ابراهيم
 عليه السلام ان سبب خصب البلاد وانزال الرزق انما هو
 لاجل عناية الله بالصالحين من عباده وبدا عنهم اذ هم
 المقصودون للحق من العالم وان الكافر يرق بحكم التبعية
 لاجل العناية كما يهلك الصالح بنزول العذاب الذي نزل
 من اجل المفسدين فقال الصالح بحكم التبعية لاجل العقوبة
 فلهذا ايضا لم يذكر انزال الرزق الكافر وقوله **قَالَ وَمَنْ كَفَرَ**
 سؤال من ابراهيم في الكلام حذف كانه لما قال ذلك
 قال الله ومن كفر فامنع فيكون القاء جواب شرط
 محذوف دل عليه الكلام وقد يكون قوله ومن كفر مبتدا
 ويكون القائل الله ومن شرط وجوابه **فَأَمْتَعَهُ** يقول و
 الكافر انزقه **قَلِيلًا** يعني الحيرة الدنيا قال تعالى قل متاع

الدنيا قليل اي التمتع بها قليل ثم قال **ثُمَّ اضْطَرْقِ إِلَى**
عَذَابِ النَّارِ لا ينبغي ان يجعل الاضطراب بمعنى الاكراه
 لانه ما قال الى النار وانما قال الى عذاب النار وانما الاكراه
 انما يكون في سوفهم الى النار ودخلها ابتداء بالحرق فاذا
 حصلوا فيها كما قال تعالى وسوق المجرمين الى جهنم وسباقي
 شرحه ومعنى سوفهم وزد اما معناه والله يبق علينا
 نعمه في وقت الترجمة عنه فاعلم ان الاضطراب هو ان
 يقصد المضطر ما يحتاج اليه لا ما يكره عليه فان الاكراه
 ضد الاضطراب فان حالة الاضطراب تزيل الكراهة عند
 المضطر من الشيء الذي كانت عنه في حال الاختيار فاعلم
 ان جهنم تحتوي على عذابين حرور و زمهرير الى غير ذلك فاذا
 كان الشقي في حرور النار ومست منه ما آلمه ونظر الى
 الزمهرير الذي في مقابله روى نفسه اليه مضطرا مما يجد
 من الحرور فاذا وقع في الزمهرير كثر فيه بردا واشتد
 عليه الم فاضطره ذلك الى الحر وليسكن حتى يذهب عنه
 عنه الم البرد فلا يزال كذلك مضطرا من عذاب الى عذاب
 وكذلك اذا جاع اضطر الى دفع الجوع بما يأكله فينظر الى
 شجرة الزقوم فيتوهم بالعادة من اكل الثمرة من الجوعه
 فيضطر الى قطفها فاذا ازدردها قطعت معاؤه وناله
 من العذاب فوق ما كان يحبه وهكذا في الشراب وغيره فهذا

معنى الاضطرار وقال فيه تعالى **وَيُنِيرُ الصُّمُومَ** كلمة
 ذكرها ان نعم كلمة مدح قدم اليه ذلك المصير الذي صار
 اليه اهل النار من البؤس ثم قال **وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ**
مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ يحتمل رفع القواعد وجهين الوجه
 الواحد واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت اي استوطأه
 ابراهيم والوجه انه اخذ القواعد وهي الحجارة التي هي مبادي
 واساس البناء عليها وقد تكون تلك القواعد قبل ذلك
 له على ما روي وقد تكون حجارة انشأها ابتداء واختارها
 للاساس ومعنى يرفعها وذلك انك اذا جعلت القاعدة على
 المكان الذي تريد البناء عليه فقد رفعتها على ذلك المكان
 بلا شك فاراد وضعها واسمعيلى وقوله من البيت من اجل
 بناء البيت واسمعيلى يرفعه معه ذلك لانها امر بالبناء
 معا ففي اي شغل كان من البناء فقد حصل الامتثال لامر الله
 وقد يحتمل ان يكون قوله واسمعيلى مبتدأ في وقت رفع القواعد
 يقول اسمعيلى **رَبَّنَا** اي ندعوك بهذا الدعاء او ما في معناها
 يتضمن طلبا لقبول من الله فيما كلفناه من العمل **أَنْتَ**
الَسَّمِيعُ الْعَلِيمُ بعلمنا وامتثال امرك وذلك **رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا**
مُسْلِمِينَ الى قوله الحكيم يقولان في دعائهما ربنا واجعلنا
 مسلمين يعني نفسه وابنه اي منقادين لامرك متى تنابك
 ومن ذرئتنا امة **مُسْلِمَةٌ لَكَ** اي منقادة لامرك ايضا

الوجه

لدعائنا

ونادى

ونادى في ذلك ولم يقل كل ذرئتي فانه قد قيل له ان فهم
 ظالمين فقال امة منهم فكان كادعا فجعل من ذرئته رسلا
 ومومنين وصالحين اجابة لدعوتهم اتم قال **وَإِذْ نَادَىٰ**
 قد تكون الرؤية بمعنى العلم ولا يكون العلم بمعنى الرؤية فلما
 كان موضوع الرؤية اعم حجابها لان من المناسك ما يحتاج
 فيه الى الرؤية كالاماكن فلا بد من تعيينها للبصر ومن المناسك
 ما يكون فعلا كالكثير من افعال الحج مما يعلم ولا يرى وهو الحكم بما
 يجوز من ذلك وما لا يجوز ولهذا اتى بقوله ادنا وقوله
وَتَبَّ عَلَيْنَا اما ابراهيم فمن قوله ومن ذرئتي في طلب
 الامامة واشياء لا نعرفها وكذلك اسمعيلى وقد تكون
 التوبة بمعنى الرجوع اليه في كل حال وهذا التفسير على معنى
 قتاد عليهم ليتوبوا واما على ظاهر اللفظ فليس فيه توبة
 منهم فمعناه اذا تاب الله عليهم لم تقع منهم فيما بعد مخالفة
 فان توبة العبد قد يرجع عنها ومن تاب الله عليه فلا يرجع
 ووجه اخر وهو قولهما وتب علينا اي ارجع علينا في كل
 حال بالرحمة والعطف والطف والتوفيق والرشد والاشهاد
 في محبتك ومرضاتك ثم قال **رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا**
مِّنْهُمْ فالسؤال في ان يكون الرسول منهم **يَتْلُو عَلَيْهِمْ**
 ذلك الرسول **آيَاتِكَ** ما انزلت عليه من الصحف والكتب
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ اي ما في الكتاب مما خاطبهم به او

يا مريم تعليم الكتاب حتى يعرفون ما كتب لهم في الصحف المشرفة
والحكمة ان يصنعوا العبادات التي كلفتهم مواضعها ويرتدوها
كما شرعتها زمانا وحالا ومكانا وقولا وفعلًا وعقدًا
فان الحكيم هو الذي يضع الاشياء ومواضعها قال **وَيُزَكِّيهِمْ**
اي يطهرهم ويكثر الجزل لهم قال تعالى خذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وتزكّيهم بها ثم قال **أَتَيْتُكَ الْعَجْزُ الَّذِي**
لا تغالب ولا يمتنع عليك شيء فانه يقول نعم لا اراد الامر
ثم نعمت بالحكيم تسليما له في فعله لعلمه بالامور فان اقتضت حكمه
سجانه فيما دعه به خليله اجابه وان لم يكن فالامر اليه فهو
اعلم بمصالح عباده ولا سيما وقد تقدم له عليه السلام قوله
لا ينال عهدي الظالمين في قوله الاول في الامامة لذريته
وَمِنْ زَعْبٍ عَرَفْتُمْ لَبَّ اِبْرَاهِيمَ الْاَمْسُ تَقْبِطُهُ
الآية يقال رعبت عن كذا اذا زهدت فيه والله يقول
اتبع ملة ابراهيم حنيفا فقال ومن رعباي وما يرغب
عن ملة ابراهيم عن الدين الحنيفي الذي هو الاسلام الا
سفيه في نفسه اي مخيف ضعيف الراي والعقل ليس عند
رشد والسفه في اللسان الخفة والضمير في نفسه يعود على
من وسفه نفسه في موضع رفع وانصب على القيمة كقولهم
عابن راية اي عابن رايا وسفه نفسا والمعنى في ذلك واضح وهو
وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وقد علمنا اننا اصطفيناه

اي صفييناه من الصفوة واجتنبناه واختارناه للجنة والامامة
في الدنيا **وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنْ الصَّابِرِينَ**
اي من الذين اذوا واحقوا الله على انعام والكمال من غير ان
يتخللها ما يفسد ها المعنى انه في هذه الزمرة التي بهذا
الصفة يحشر يوم القيمة ثم قال **إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ**
اسْلِمْ قَالَ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ العا
فاذا اصطفيناه يقول ان اصطفيناه في وقتان قال له
اسلم لما راى الشمس افلته قال يا قوم اني برئ مما تشركون
قال له ربه يا ابراهيم اسلم بما القى اليه من النور في سوره
او بملك ارسله اليه مبلغا قول ربه له اسلم قال اسلمت
لرب العالمين اني وجهت وجهي للذي فطر السموات
الآية وقال فيها وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه
وسيا في انشاء الله الكلام عليها في موضعها ومعنى اسلم
اخضع لي منفادا قال من غير توقف اسلمت اي انقدت و
خضعت لرب العالمين اي سيد العالم ومصلحهم وملكهم
وقدمضى تفسيره في الفاتحة ثم قال **وَوَصَّى بِهَا اِبْرَاهِيمَ**
بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ الْضَمِيرُ بها يعود على ملة ابراهيم
يقول وصي بها ابراهيم عليه السلام اولاده وكذلك
يعقوب ايضا وصي بها اولاده فقال لهم **يَا بَنِيَّ اِنَّ اللَّهَ**
اصْطَفَى ان يا بني فخذ ان والعا مل فيها وصي لانه

في معنى القول ولو ظهر القول هنا في موضع وصي لم يصلح
 ان يكون هناك حرف ان نقولهم ان ان محذوف لان
 وصي في معنى القول وان كان القول لم يحسن وجودها تحية
 والاولى انه هكذا انقلعت العرب فهي لغة محكية ودعوى الحجة
 فيها قول بلا برهان وقوله بايني الى اخر الآية تفسير الوصية
 فقال لا ان الله اصطفى لكم الدين **اي** اختار لكم الدين
 الذي هو الاسلام وهو ملة ابراهيم فالالف واللام للمهملة
قَالَ تَحْمُوتُ بِالْآلِ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ فيها هم على الصفة
 لا عن الموت فان الموت متحقق تقول مت و انت موحدة فليس
 الامر بالموت وانما الامر بموت على هذه الصفة وفيه تنبيه
 على ملازمة هذا الدين ايام حياتهم لانه وقت الموت مجهول
 والحيوان في كل نفس ينتظر ولما كان الامر هكذا اخرج الكلام
 بالني عن الموت على غير صفة الاسلام مخجج الرموه هذا الدين
 ايام حياتكم **أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ**
الْمَوْتُ لما زعمت اليهود ان يعقوب وصي بنيه عند موته
 ان يموتوا على اليهودية فقبل لهم اندعون على الانبياء
 في قولكم هذا لم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فتكون ام
 على هذا متصلة ومن جعلها منقطعة جعل الهمة للاشكال
 والمعنى اي ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضر يعقوب الموت وقد
 يمكن ان يقال فيه ايضا ان الهمة للاستفهام والمعنى كنتم

شهداء فاستفهم بامر فانه يستفهم بها كثيرا في
 الكلام المستأنف على كلام سبق فكانه يقول ما كنتم حاضرين
 فلم يبق الا ان يعلموا ذلك من كتابهم ان يعقوب و ابراهيم
 كانا على اليهودية وانتم تعلمون ان كتابكم ينطق
 بخلاف ما تزعمون وانه قيل لكم ما كان ابراهيم يهوديا
 ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين
 فاما وصي ابراهيم بنيه الذي يعقوب منهم فانه ولد وله
 الابن الملة الحنيفية وهو دين الاسلام فتقولكم بنا قضي
 علمكم وقوله **إِذْ قَالَ لِلْبَنِيِّ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي**
 فاني بما فانه تنطلق على كل شيء بخلاف من فكانه يقول
 اي شيء تعبدون من بعدى ولما استفهام بنيه لعلمه
 بان قلوب الخلق بيد الله بقلوبها كيف يشاء ولعلمه بان
 اولاد الانبياء قد يخرجون عن دين اباهم وقد وقع هذا
 كله قبل يعقوب فيمن تقدم فاراد ان يرى ما يصرون عليه
 فيقول بهم بعد موته لينقلب مسرورا ان كان خيرا في جوابهم
 وان سمع منهم غير ذلك فيدعوا الله لهم مادام حيا ان يحكمهم
 على الاسلام ولهذا قال من بعدى فانهم في هذا الوقت
 على ايمانهم **فَقَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ** اي نذل له بالطاعة لا مؤ
 ونوحده **وَالْإِلَهَ آبَاؤُكَ إِبْرَاهِيمَ** نهموا بتقدير ما علموا
 من اصطفاؤه الله له بالخلقة وليسيرة ولا ذاك مما يتر

يعقوب وتلوه **بإسمي** لانه اسن من اسحق وجعلوا العلم هنا
 ابا فان ابا يعقوب اسحق وذلك ان النبي عليه السلام قال عم
 الرجل صنوابيه فان الاخوين من اب واحد كصنوان الخمل
واسحق كل ذلك عطفت بيان على اباك ثم قالوا **الله**
واحد لئلا يتوهم السامع الكثرة فهو بد من الهك والله
 اباك وقد قيل ان نصبه على الاختصاص من اي زيد بقولنا
 الهك والله اباك الها واحدا **وتحق له** متقادون لها
 يا امرنا به وينها ناعنه وانما قدموا يعقوب بالذكر على ابا
 كحضوره ولما حضر منيرة على الغائب عند المخاطب ودجاجة
 بالقصد الاول على وجه الاقتصار عليهم ثم انهم لما ذكروه خطر
 لهم ان يذكروا اباؤه فيبهوه انك كما عبدت اله اباك كذلك
 نحن نفسد ما كنا نواعبدون اذ كان شرع اسم الاسلام لا اله
إلا الله قد خلت لها ما كسبت ولكم ما تدارك هذه
 الاشارة ان واحدا منهم قال انه ينتفع بانفسابه الى ابا
 الذين كانوا مع الانبياء المتقدمين على دينهم فرد الله ذلك
 بقوله تلك امته قد خلت اي انقضت مدتها وذهبت بعلمها
 يقال خلا الرجل اذا صار الى مكان ليس فيه غيره ومنه الخلو
 ومنه الخلا لانفراد الشخص بغير وقوله لها ما كسبت ولكم ما
كسبتكم يؤيد من يقول انه لا ينوب احد عن احد في الامور
 البدنية ويحج بقوله وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله

ما كسبت من الخير والشر اي ما عملته من ذلك والذي اذهب
 اليه في هذه المسألة ان ليس للانسان ان يطلب جزاءه الا
 ما سعى فيه وليس له بطريق الجزاء الا ما عمله وما عمل غيره
 فلا يتعدى له من حيث هو عمل فان العمل لا يتصف به الا عمله
 وهو المصعب وانما الجزاء الذي عين الله على ذلك لعامله هو
 رخله يتصرف فيه كيف يشاء فيمسكه لنفسه ويهبه ان شاء
 لمن يريد فالذي يوجب له ذلك الثواب فليس هو له جزاء ولا
 وصل اليه من غير عمل عمله ولكن من باب الهدية والمنة من حيث
 كالرجل ياخذ اجر عمله فان شاء اكلها وان شاء تصدق
 بها وقد ورد في الشرع ما يؤيد قولنا وهذا نقول به في الخير
 واما في الشر فلا فان الشرع منع من ذلك قال تعالى ولا ترزوا ان
 وزر لغيري ولا تكسب كل نفس الا عليها ثم قال **ولا تشنوا**
عما كانوا يعملون ايضا ولا يسئلون عما كنتم
 تعملون **وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا**
 الآية فولهم تهتدوا اي تصيبوا طريق الحق المعنى اي يتبين
 لكم الحق اذ اكنتم على اليهودية تقول ويقول النصارى كونوا
 نصارى وهما دينان مختلفان لانه دين عن هودا هم لادين انبياء
 فقال الله لنبيه قل لهم **بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان**
من المشركين اي يتبع محض وانتم كلمة بيننا سواء و
 ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا

اربابا من دون الله فهذه هي ملة ابراهيم وقد اخبرنا الله
تعالى وهو في كتابكم ان ابراهيم ما كان يهوديا ولا نصرانيا ولكن
كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين وانتم معشر اليهود تعرفون
غير الله وانتم معشر النصارى تقولون المسيح ابن الله
هو الله فاشركتم فكيف تتبعكم وانتم ما اتبعتم ما انزل اليكم
القرآن مما انزل اليكم فاني رسول اليكم جميعا **قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ**
لما قالت اليهود لئلا نكونوا يهودا قالت النصارى كونيوا نصارى
قبل لنا قولوا لهم امنا بالله اي بوحدانية وجوده **وَمَا**
أَنْزَلَ إِلَهُنا وهو القرآن **وَمَا أَنْزَلَ إِلَهُنا إِلَهُكُمْ وَاسْمِعُوا لَكُمْ**
الْحَقَّ وَبِيعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ من الصحف والوحي **وَمَا**
أَوْفَى مُوسَى وهو التوراة **وَعِيسَى** وهو الانجيل **وَمَا**
أَعْطَى النَّبِيُّونَ الالف واللام لاستغراق الجنس **مِنْهُمْ**
من عند ربهم من الكتب والشرائع **لَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِهِمْ**
كما فرقتم فامنتم ببعضهم وكفرتهم ببعضهم وامنتم ببعضهم
في كتابكم وكفرتهم ببعضهم **وَتَحْمِلُ لَهُمْ سُلُوكُهُمْ** اي منقادون
مستسلمون لا وارع وما يكون منه اليها فان كنتم انتم على
الحق فقد اصناب في هذا العموم وما انتم على حق وانما كان هذا
تنبيه من الله لهم ليعتدوا مثل ذلك على الاجمال فيسعدوا ولم
يختلف المفسرون في الاسباط انهم الانبياء من اولاد يعقوب
فمن رأى اولاد يعقوب لم يكن منهم شيئا لا ما نصر الله عليه

كان الاسباط حفيدته ويوسف من ولده ومن جعل الاسباط
اولاد يعقوب قال انهم انبياء وانه ما جرى منهم في حق
اخيهم كان قبل نبوتهم قال الربيع الاسباط اثني عشر
رجلا يوسف واخوته ولد لكل رجل امه من الناس سمو اسباطا
قال ابن اسحق وهذا ابن اسحق هو الذي قال فيه احمد بن حنبل يؤخذ
من حديثه ما رواه من السير قال نكح يعقوب بنت خاله ليليان
ليان بن جويل بن الياس فولدت له روبيل وهو اكبر ولد
وشمعون ولاوي ويهوذا واليه تنسب اليهود وريالون وكثير
ودنية بنت يعقوب ثم توفيت ليا فنكح يعقوب اختها
راحيل بنت ليان خاله فولدت له يوسف وبنيامين وولد
ليعقوب من سريتين كاتالة الواحدة اسمها زلفة والاخرى
بلكها اربعة نفر دان وتغالي من زلفى وجاد واسر من بلها
وقدروينا من غير هذا الطريق ان زلفة ولدت له دان وتغالي
ورنون وولدت له بلها جاد واسر وساخر ثم قال
فَارِزَامُؤُا بَيْتِلَ مَا اسْتَمَرَّ بِهِ فَقَدْ أَهْبَكَ دَفَا
فقوله فقد اهندوا مقابلا لقولهم حين قالوا لنا نهتدوا
اذا كنتم يهودا او نصارى وكان جوابنا لهم جواب انصاف
مقرى من الاهواء التي دانواهم الله بها فانه جواب عز وجل
منزل **وَلَا تَقُولُوا يَحْيَىٰ** يقول وان اعرضوا عن هذا الايمان
فَأَنبَاهُمْ فِي شَتَّىٰ مَقَامٍ اي في منازعة وحب لله ورسوله ومنا

انك ايتهم بكلام يشق عليهم سماعه فاداهم ذلك
الى حرب ومنازعة فلا تهتم يا محمد **فسيكفيناكم**
الله فهو قوله فان تولوا فقل حسبي الله اي الله يكفيني امرهم
وهو قوله يا ايها النبي حسبي الله قال تعالى وان خفتم شئنا
بينهما اي نزاعا وهوان يقول كل واحد ويعمل ما يشق على الا
وهو السميع ما يقولون لكم **العليم** بهم انهم يظهرون
ويكذبون على الله وعلى انبياءهم وكتبنا بهم
صبيغة الله ومن احسن من الله صبيغة
الآية فعلة من صبيغة كعبدة من قعد وذلك والله اعلم لنا
كانت النصارى تصبغ من دخل في دينها في ماء يقال له المعمود
لتطهر بذلك الصبيغة عن كل دين سواه قال الله لنا ولهم صبيغة
الله الذي هو الايمان المظهر للقلوب من الكفر والشرك ومن
احسن من الله صبيغة هو قوله ومن احسن ديننا من اسلام وجهه
فلقد هلك الصبيغة تسعة وتخله دار القرار وصبيغتهم ليست
كذلك لانها من شرعهم الذي لم يأت من الله ونصب صبيغة
الله على ان يكون بدلا من قوله بل املة ابراهيم ونصبنا على
الاغتر ويكون ونحن له عابدون مستدا فان كان ونحن له عابدون
عظما على قوله امنا بالله كان نصب صبيغة الله على ان يكون مستدا
مؤكد القول امنا بالله وهو وجه من الاول لا ينظم الكلام على
سبق واحد وقوله **وتخله عابدون** الضمير يعود على الله

ومعنى عابدون اذ لا تحت امر وحكمه **قل اتحاجوننا في الله**
الآية هذه الحاجة هو قوله فانما هم في شقاق اي في منازعة
لكم في الله وما انزل اليكم فقال الله لنبيه قل اتحاجوننا
في الله **وهو ربنا وربكم** عندنا وعندكم فقد ثبت ذلك
واجبنا عليه نحن وانتم ان الله رب الكل فانه بحاجة وادع
انتم الشريك معه وهو عزير المسيح ولم نأتوا على ذلك
ولا نجد فيه وقد بسطنا من رجوعكم الى ديننا وبسنتهم
رجوعنا الى دينكم كلمة انصاف قوله **ولنا اعمالنا ولكم**
اعمالكم اي ما عمل كل واحد منا من شيء يجده عند الله
لا خلاف بيننا وبينكم في ذلك قال تعالى يوم تجد كل نفس
ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها غير
انه يظهر الحق معنا **فحق له مخلصون** اي خلصنا له الآلة
ان يكون له فيها شريك او معين ولم تفعلوا انتم ذلك
ان تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق
ويعقوب والاستباط كانوا هودا او نصارى
قال الله قد تكون ام هنا معادلة لهمزة اتحاجوننا يقول
اتحاجوننا ام تقولون فان الهمزة التي في اتحاجوننا هي
فيها الاستفهام والانتكار وكذلك ام تقولون فتكون
متصلة وتكون القراءة في تقولون بالتاء المنقوطة من فوق
فان كانت القراءة بالياء فهي منقطعة فانه ذكر عن غائب

والفرادة على الخطاب اولى والعطف اوجه في القراءة بين على
ان يكون الامر بان ابراهيم واسحق ويعقوب والاسلام
كانوا هودا او نصارى فتبا هتوا في ذلك كالنصارى اي من ذكر
كانوا قبل حدوث هذين الاسمين وان اردتم المعنى الذي هو
دين اليهودية او النصرانية وان حدث الاسم فقد اكدكم
الله في كتابكم وكتابتنا فلهذا قال الله له **قل لهم آخرون**
اعلم امر الله فلا بد ان يقولوا الله اعلم فاطلبوهم بذلك
اي متى اعلمكم الله انهم كانوا كذلك بل انزل الله عليكم
علينا انهم كانوا حنفاء مسلمين لم يكونوا هودا ولا
نصارى **ومن اظلم ممن كتم شهادته عند الله**
اي قد علموا ان الله شهد عندهم في كتابهم بذلك
وكتبوه ووجه اخرون اظلم ممن كتم من الله وهو يعلم ان الله
يعلم سرهم وعلايتهم وقد علم انه اعلمهم انهم كانوا مسلمين
فلم يؤدوا هذه الشهادة وكتبوها من الله فهذا اغاية الجمل
بالله والجحد ويحتمل ان يكون من هنا في قوله من الله كقولنا
اذ شهدنا لاحد بامر هذه شهادة مثله بذلك فيكون الكلام
ومن اظلم منا لو كتم شهادته منا لاحد عندنا ليعلم بذلك امر
الكتاب ان الله عرض بهم في تكذيبهم بنسوة محرم ويكون الاتيان
المذكورين على دين الاسلام وقوله **وما الله بغافل عما يعملون**
وعيد وقد نفذ وكذلك **تلك اممة قد خلت** الاية تقدم الترجمة عنها

سَيَقُولُ السَّافِهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَاَهُمُ
الضعفاء الراي الخفاف العقول من الناس يعني مشركي
العرب واليهود والسافقين وتقدم الاخبار عن قولهم
قبل قولهم ردع لكثير من شرهم لان الخصم اذا حكى قول
خصمه قبل وقوعه منه كان اقل لشغبه وذلك لتوهم بغيره
ذلك انه قد استعد للجواب واعده جوابا قاطعا فينبذ
الخصم عند ذلك وتنكر حديثه وقولهم ما ولاهم استغفها
عن السبب الموجب لتحويل القبلة فكل فريق منهم يحزر على
قدس ما يقع له وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزل
الى بيت المقدس على ما قيل سبعة عشر شهرا واكثر الروايات
على ذلك وغاب عنهم في علم الله من انتهت مدة الحكم في
التوجه بالعبادة الى البيت المقدس فينا وفيهم لان جميع الناس
مخاطبون بشرع محمد صلى الله عليه وسلم فشرع لنا
التوجه الى الكعبة حتى لا يبقى بلا شرع اذ لا بد ان تستقبل
بالصلوة جهة ما اوجبه الجهات فيكون ذلك مشروعا
حتى يكون الاستقبال عبادة تؤجر عليها وعلى الصلوة فهو
خير على خير فهذا شرع حادث انفصل بشرع انتهت مدته في علم
الله تعالى فاعلمنا بذلك ومثل هذا لا يستقيم نسخا فانه ما
وانما انقضى زمانه فانقضى هو بانقضاءه وحدث زمان
فحدث شرع بحدوثه فتحيل الضعيف لرأي ان ذلك نسخ وليس



كذلك فان النسخ انما يكون في ما حكمه ان يثبت دائما فرفع
وما كان الامر كذلك فانه ما كان في علم الله قط ان تستمر
الصلوة الى البيت المقدس دائما وان غاب ذلك عنا فخرج في هذه
المسألة غير معتبرين وانما يعتبرنا صلب الحكم وهو الله تعالى
وما رأيت احدا حقق هذه المسألة بل اطلقوا القول فيها
من غير تحقيق فقال الله تعالى لما قالوا ذلك **قُلْ ياتخذ الله**
الشورى في القريب اي المطلوب بالعبادة انما هو الله تعالى فانه
جهة شأنا ان يكلف عباده عينها ويجعل ذلك صراطا مستقيما
لنشرعها له اي طريقا الى سعادته واتى بمن يكره وجعل قوله
مثله فكرة يقول اي طائفة شئت كلفت باي عبادة شئت
فتكون صراطا له الى سعادته مستقيما من كونه مشروعا دائما
وكما كان من جعلنا الكعبة اول بيت لنا وضعناه في الارض
لعبادنا ليجفوا به كما تحف الملائكة بعرشنا ويدخله عبادي
كما تدخل الملائكة البيت المعمور وجعلناه خير البيوت وجعلنا
انتم خير امة اخرجت للناس وجعلناكم امة وسطا شهداء
على سائر الامم جعلنا الاشرف من عبادي على سائر جنسهم
يستقبل الاشرف من بيوت على سائر البيوت التي نسبتم اليها
ومن تحت هذا البيت دحى الله الارض علما روي
وَكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس
الآية يقول ومثل ذلك الكاف للصفة جعلناكم امة وسطا

اي حيارا عد لا فالعجب من هذا كما لعجب من هذا فان
افعال الله كلها عجيبة هي نفس الحكمة تجري على غير قياس
ولا مثال هذا لآية دليل على ان المؤمن بالله ورسوله وما
حده من عند محمول على العدالة مقبول الشهادة ليس
لحاكم ان يرد شهادته ولا يسأل عن حاله ويحكم ولا يتوقف
هذا هو الشرع المثل فان الله ذكره وعده بالايان وجعله
شاهدا مقبولا عنده وهو الحكم العدل وكذلك فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد شهد عنده شخص بروية
الهمال فقال له اتشهد ان لا اله الا الله قال نعم فقبل
شهادته وامر بلا ان ينادي في الناس بالروية واما قوله
واشهدوا ذوي عدل منكم يقول مؤمنين لمرء وامرهم ما
يؤدوني الى تجري مجهم وليس لكم ان تجثوا عنهم اذ ليس
في الآية ذلك ويؤيد هذا قوله فيمن حضره الموت في السلم
ذو عدل منكم يعني مؤمنين او اخوان من غير كرم اي من ليس
بمؤمن فان ادعى الخصم تخرج الشاهد وانه ذو جرحه في
دينه جرحه ترد بها شهادته توقف الحاكم في الحكم وقيل للخصم
اقرب البينة على ما ادعيته من جرحه فارقامت البينة على ذلك
عند الحاكم رد شهادته وان لم تقرر عذر الخصم لا فتراءه عليه
الا ان يكون الخصم مجتهدا فتخيل فيما ليس بجرحه انها جرحه
فليس له تعزير ويحكم بشهادة الشاهد ويكون الخصم قد اخطأ

في اجتماعه والوجه عندي في مسألة الفرجحانه كل حجة
لا تقدر في صدق ما يقوله لا يخرج بها في شهادته كاللوة
وغيرهم فانهم لا يكدون ابدا ولو مضت في ذلك نفوسهم
واموالهم واولادهم وهم مع ذلك يسرقون ويفسقون
جميع انواع الفسوق الا الكذب وانما قلنا ان الوسط هو
العدل لان الوسط هو الذي يكون بين طرفين ونسبته
الى كل طرف كنسبته الى الآخر فلا يميل الى احد الجانبين ^{نصف}
هذا ان يقول الحق الذي يعرفه لا على جهة الميل الى احد ^{الجانبين}
وكانت هذه الامة نسبتها الى عزيمات امر ربها فيما كلمها
كنسبتها الى رخصه لانها من امر ربها وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله يحب ان توفى رخصه كما يحب ان توفى
عزمه فاقى التشبيه للتساوي بين المحبين فيله الى كل ما
على السواء ولما كانت هذه الامة ما غلت في دينها كما غلت على
الكتاب فلم تقرب ولا قصرت في دينها وفرطت كما فرط من ترك
النظر في الادلة وقادة الشبه الى ترك اشياء مما يجب الايمان
بها ولم تقرب في ذلك كانت امة وسطا وكذا نسبتها الى
الرجاء والخوف فالوسط العاظم التي تشترك فيه الامة كلها
ويقضى بعدتها انهم لم يعرفوا في ايمانهم بالوحدانية وما جاء به
بين واحد منهم ونسبتهم من حيث ايمانهم الى كل واحد منهم
على السواء ثم يعلو الوسط في الامة خصوصا بعد خصوص

بتفصيل ليس هذا موضعه الى ان ينتهي الى اخص وصف
في نسبة ما يجري منه من خير وغيره ذلك الى الاسماء الالهية ثم
قال انه جعل هذه الامة وسطا لتكونوا شهداء على الناس
يوم القيمة اذا انكروا بتليغ انبيائهم اليهم رسالاتهم
مع كونهم ما شاهدوهم ولكن الغرض من حصول العلم عند الشاهد
فيما يشهد به لاسبب حصوله وقد علمنا قطعنا انزلنا علينا
والخبر نابه في كتابه ان الرسل بلغت اممها وحكى لنا قصصهم
وهذا السبب قوي من ان لو شاهدناهم فتثبت الشهادة
قطعا للخبر الصدق ولهذا كانت شهادة خزيمة شهادة ^{طليحة}
يقبل وحده ويجوز من هذه الآية ان يشهد الشاهد اذا
حصل عند العلم الذي يقطع به باي وجه حصل وان ^{يشهد}
ذلك ولا حضرة بخلاف الحاكم فانه لا يحكم بعلمه ولا ياتر
والشاهد ياتم ان لم يشهد بعلمه وليس للحاكم ان يسأله
كيف وصل اليه هذا العلم الا اذا عرف انه لم يشهد
تلك القضية المشهورة فيها فليس له ان يقبل شهادته الا
حتى يعرف السبب ويعمل بمقتضاها عند ذلك واما قوله تعالى
وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اي رقيباً عليكم
في ذلك اليوم حتى تؤدوا الشهادة للانبياء وعلى اممهم
قول عيسى عليه السلام وكنت عليهم شهيدا اي رقيباً ماد
فيهم وقوله تعالى انا ارسلنا اليكم رسولا شاهد اعليكم وقد

تكون على معنى اللام فان حروف الجر تبدل بعضها من بعض
 ويعرف ذلك بالمعنى قال تعالى وما ذبح على النصب اي للنصب
 وهي الاصنام التي تصبونها للعبادة فكانوا يقولون لها فدا
 هذا يخرج قوله ويكون الرسول لكم شهيدا بعلامات قد جعل
 الله في امته يعرف بها المؤمن منهم من غير المؤمنين فيشهد للمؤمنين
 ويشهد على الكافرين علامات المؤمنين ان لهم نور السمع
 بين ايديهم وبأيمانهم ومن ذلك ان يأتوا آخر امتهم من آثار
 الوضوء قد يخرج على الشهادة على الكفار من بعث اليهم
 فلم يؤمنوا به فان رسالتهم عامة لجميع الخلق وكافهم اكثر
 مؤمنهم فقلب الكثرة على القلة فاتي بعلى دون اللام وعطى
 ضمير مخاطب في عليكم على الضمير في تكونوا لما يتضمن ضمير المخاطب
 من المؤمنين فان الانبياء كلهم يوم القيمة يشهدون على
 اممهم لله بردهم دعوة الحق التي جاؤا بها اليهم ثم قال تعالى
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ التَّيْمَةَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ
 يقول قبله لك اي تتوجه عند الصلوة وفي الدعاء الكعبة
 وبيت المقدس لا ابتلاء لقومك فانه صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي مكة الى الكعبة ثم صلى الى البيت المقدس سبعة عشر
 شهرا ثم امر باستقبال الكعبة كل ذلك اختبارا ومحنة لقوم
 ودلالة على صدقه وانزه في كتابهم من علامات ان يصلي

القبليتين ولذلك قال وان الذين اتوا الكتاب ليعلموا انه
 الحق من ربهم ثم قال ليعلم الرسول والمؤمنون لانه سبحانه شريك
 في الضمير بينه وبينهم تشريفا لهم لانهم اهل القرآن فهم اهل
 الله وخاصته وهذا كثير في كلام العرب معروف غير منكور
 والذي يتعلق به من التأويل في جناب الحق هو ان يتعلق العلم
 بالكتاب كما تعلق بسبيكون فهو لتعلق العلم بالكتاب
 العلم ومنه قوله ولنبلونكم حتى نعلم فقال لا نعلم من يتبع الرسول
 فيما شرع لكم على يده اي يقتدى به من غير معارضة ولا اعتراض
 من ينقلب اي يرجع عنه على عقبيه يعني الضلالة التي جاء بها
 مقبلا على الرسول لسمع منه فلما تبين له الهدى انقلب على عقبيه
 فاضله الله على علم وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدى
 حتى بين لهم ما يتقون وهو لاء الذين انقلبوا على اعقابهم
 في هذه المسألة وغيرها هم الذين يكون غدا جزاؤهم عند الله
 اذا قالوا المؤمنين انظروا فانقلب من نوركم قيل لهم من جانب
 الحق ارجعوا وراكم كما رجعت عند ما رايتم نور الهدي في الدنيا
 على عقابكم فالتمسوا نورنا هنا لكم ولن يجده ووه وكثرت قالة
 الكفار والمنافقين في رجوع النبي عليه السلام الى استقبال
 الكعبة في الصلوة بما لا يفيد ذكره **وَإِنَّكَ أَنتَ الْكَبِيرُ**
الْأَعْلَى الَّذِي هَدَى اللَّهُ ان هنا المحففة من الثقيلة و
 لهذا أدخل في خبرها اللام لانه يقرأ بالرفع على زيادة كان

والضمير كانت يعود على التولية او الجملة وكونها كبيرة حيث
نقلت عليهم وقد اخبر عن الصلوة انها كبيرة الاعلى الحاشية
اي قليلة شاقة فقد انضافت اليها كبيرة اخرى وهي التولية الى
الكعبة فزادتهم مشتقة الى مشتقهم الاعلى الذي هدى
الله يقول لا المؤمنون الذين ليس في قلوبهم مرض فان ذلك
كله حين عليهم محبوب لهم اذ ليس لهم عرض في تصرف
مخصوص معين بل هم مرتقبون لما يصرفهم اليه الحق وما
يصرفهم فيه ثم قال لهم **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ**
اي قصد يقم وصلاتكم الى القبلة التي جعلتم عنها
لما علم ان بعضهم سيقدر ذلك في نفسه ويقول هل له
اجر في عمله الاول ام لا فاخبره الله بأنه لا يضيع عمل عامل
منهم قال تعالى ان الله لا يضيع أجر من احسن عملا وكيف
يضيع وهو الذي شرعه ووعده بالاجر عليه ووعد صديقه
إِنَّ اللَّهَ بِالتَّائِبِينَ لَظُوفٌ عطفوف عليهم ولذلك شرع
لهم وابان طريق سعادتهم ولم يغم عليهم ولا لبتس
هم فيما اسبغ عليهم من النعم مع كفرهم به لعلمهم جبر
ثم اخذ يخاطبهم بغير علم السلام فقال **قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ**
وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ الآية لما كانت اليهود تقول ما بال
محمد يتبع قبلتنا ولا يتبعنا في ديننا فنقل ذلك على النبي
صلى الله عليه وسلم حيث نسبوه الى اتباعهم في امر وخاف

الضعفاء في ايمانهم من المؤمنين ان يتعلق بقلوبهم شبهة
من ذلك فقدح في ايمانهم وكانت الكعبة قبلة ابراهيم عليه
عليهما السلام ومن ملته التوجه اليها فكان يختارها على
سائر الجهات من الاماكن فكان يستقبل السماء لكونها لكونها
محال له عار شرعا ويكثر قلب وجهه فيها في عموم اوقاته
عسى ان يكون ذلك القلب شرطا في علم الله في معرفته الى
الكعبة فكان يقلب وجهه في السماء حسا ووجه قلبه فيما
يسمى من معالي الامور مما يظهر به شرفه اذ كان البيت
اشرف البيوت فقال الله له قد نرى قلب وجهك في
السماء يعني في طلب استقبال الكعبة **فَلَنُؤْتِيَنَّكَ**
يقال وليته كذا اذا جعلته والبا عليه **قِيلَهُ رَضِيَتْهَا**
اخبر الناس باعتنا به حين لم يعمل ذلك مع غيره قال
تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى واستقبال الكعبة
منها فأكبره استقبال بيت المقدس فانه صلى الله عليه وسلم
يسمى عليه ملكه ان يكره ما شرع له وانما كان ذلك
لما ذكرناه فانه سبجانه ووجب عليه ليكون الاجر اعظم
بانين الواجب فانه يقول ما تقرب الى احد باحب الى من ادرك
ما افترضت فقال له **قَوْلٌ وَجْهَكَ** في الصلوة ونزلت
وهو في صلوة الظهر في شهر رجب قبل قتال بدر بشهرين
فبحول في الصلوة بعد ان صلى منها ركعتين واستقبل الكعبة

وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال وسمي ذلك
 المسجد مسجد القبلتين وهو مسجد بني سلمة وقوله **شَطْرَ**
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي ناحية ومواجهة والمسجد الحرام هنا القبة
 هو الكعبة خاصة ونصبه على الطرف ولا وجه له قال انه اراد
 المسجد لتعد حصول العلم باستقبال البيت وما تحته من
 الابالاجتهاد حتى يغلب على ظننا انا قد استقبلنا غير
 البيت وان لم يكن في نفس الامر على ذلك فأكلف الله نفسه
 الاوسعها وعلى البعد المعطى يلزم في الحرم كله اي في استقباله
 ما يلزم في البيت فلا وجه لذلك القول ثم قال **وَحَيْثُ**
مَا كُنْتُمْ مِنْ أَرْضٍ والله ارادتم الصلوة **فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ**
شَطْرَهُ ثم قال **وَأَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ** يعني أهل التوراة
 والانجيل **لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ** يعني بحول الله
 الكعبة وصلاتك الى القبلتين فانه مذكور في كتابهم
 وهو من جملة الأدلة على نبوتك ولكنهم قوم بهت قد ختم
 الله على قلوبهم **وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ**
 وعيد لهم وشفاء صدر وراحة لرسوله وللمؤمنين
 ثم قال وان كانت هذه من آياتك التي ظهرت لهم وعلموا
 صدقها يقول الله له **وَلَا تَتَّبِعِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ**
بِكُلِّ آيَةٍ يقول ولما جئتهم بجميع الآيات كلها التي تدل
 على صدقك **مَا تَتَّبِعُوا قِبْلَتَكَ** اي دينك ومنه القبلة

المعروف

المعروفة **وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ** اي دينهم و
 قِبْلَتِهِمْ ايضا وذلك بشري للنبي صلى الله عليه وسلم من ربه
 ثبته على استقبال الكعبة اذ في الامكان ان يصرف الى
 قِبْلَتِهِمْ مرة اخرى كما صرف اولاً ثم اخبر عنهم فقال
وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ
 يعني اليهود والنصارى لا يتبع بعضهم دين بعض
 الا قبلة مع اتفاقهم على مخالفتك ثم عرَضَ بِهِمْ
 اتباعهم هو انهم بانهم من الظالمين من بعد ما تبين
 لهم الحق وحذر الله من الظالمين والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
 خطاب فرض وتقدير وقد يفرض وقوع الحال مع العلم
 بانه غير واقع لكن يوفي به مفروضاً لما فيه من الفائدة فقال
وَلَا تَتَّبِعْتَهُمْ هَؤُلَاءِ هُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ انك اذ انزلنا اليك **الظالمين**
 وهذه صفاتهم وهو من قولهم اياك اعني فاسمعي يا جارة
 الذين اتينا هم الكتاب يعرفونه كما
 الى قوله تهتدون هذا مثل قوله لا ريب فيه هدى ومن
 بعثنا من مرقدا هذا ما وعد الرحمن وهو كلام له وجهها
 وجه الى ما قبله ووجه الى ما بعده فيجوز الوقف عليه ثم
 يندأ به فيجوز الذين اتينا هم الكتاب صفة للظالمين له
 وجه الى ذلك يقول انك اذ انزلنا اليك الذين اتينا هم الكتاب

كل م

ان يكون م

فانهم ظلموا بعد ما جاءهم العلم بما جئت به ويقويه قوله
من بعد ما جاءك من العلم ثم يرجع القارى بعد الوقوف
عليه لبيان ما ذكرناه يتبدى به فيقول الذين اتيناهم الكتاب
يعنى اهل النور والانييل يعرفونه تحويل القبلة في كتابهم
فالغيب يعود عليه هنا فانه مذكور ومن عاده على محمده
عليه السلام فيكلف وله موضع اخر كما **يعرفون انباءهم**
لا يشكون فيه فان اخبار الله لا شك فيه وتقليد
فيما اخبر به علم وتقليد الرجل المرأة ان هذا الولد له لا يتي
هذه القوة لا مكان الحيانة والكذب الذي يجوز عليها
والله يستحيل عليه ذلك وانما فرقة بمعرفة الانباء وان كان
ينظر قالية الشك لوجهين وهما ان مثل هذا من حصول
الفرش والحق الابن به في شرعهم هو انه شرعا ولا يجوز
له انكاره وقد كان هذا مقرا عندهم في كاهلية يفر
ذلك من يعرف بحكمتهم فبهذا القدر وقع التشبيه والا
كان التشبيه ابين من التشبيه به والمراد زيادة البيان في التشبيه
ثم استثنى العلماء من اهل الكتاب الذين كتموا الحق بعد
علمهم من العلماء الذين ما كتموه ومن المقلدين للكتاب
والمقرين فاخبر عنهم بكم انهم الحق بعد علمهم به فقال
واقرئنا منهم لكتوب الحق وهم يعلمون
الالف واللام للمعهد وكجس الحقاى كل حق ياتهم به الحق

الذي تقدم ذكره من تحويل القبلة لانه قد تقدم الاجاب
عنهم في ذلك في قوله في اول القصص وان الذين اوتوا
الكتاب ليعلمون انه الحق من ربكم قال
الحق ربك قال لا
بالصب والرفع فنصبه على وجهين الوجه الواحد على البدل
من الحق المكتوم فانه ابين من الحق الاول باضافته الى الرب
في قوله من ربك والثاني ان يكون مفعولا لقوله وهم يعلمون
الحق ومن رفعه فعلى الابداء فلا تكن من الممتريين في كذبهم
ويكون الحق من ربك تفسير لقول الله وان فريقا منهم
ليكتمون الحق فهذا الحق ما هو ذلك الحق مع انه عليه السلام
لا يمتري في شيء مما يجبره الله ولكن فيه اشارة ودليل على
الاخذ بالظاهر وترك التأويل لما ينطرق الى الكلام من
الاحتمالات في التأويل فكانه يقول هو كما اخبرتك لا
تاويل فيه كقصة لان هو الاذكر وقران مبين اي ظاهرا
ما فيه لغز ولا رمز كما يكون في الشعر فقال وما علمنا
لشعر وما ينبغي له لانه بعث بالبيان الشافي ووضع الشعر
ليس على هذا البناء وان كان يقع فيه البيان ثم قال
ولكل وجهة هو مولى لها
يقول ولكل امه من الناس وجهة هو مولى لها اي جهة وقبلة
يولي وجهها اليها ويستقبلها فمن جعل ضمير هو عائد على الله

يقول انا جعلته يولي غنوها وهما وجهان الواحد ان ذلك
يقعنا ثنا والهنا اياه وارادتنا والوجه الآخر قوله
وان مناسة الاخلا فيها تثير فاصل نصبها قبله كاننا
على لسان الرسول الذي بعثناه لتلك الامة او يعود الضمير
على الذي يولي وجهه نحو تلك الحقيقة ثم قال **فاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ**
اي اجر وافر الخيرات في الجلبه البنا فان الخيرات البنا تفيد
فاذا استبقوها كنتم معها على طريق واحد فوصلكم البنا
قال النبي عليه السلام والخير كله بيدك والشر ليس اليك
والخيرات كل عمل مشروع ووجه آخر فاستبقوا بالخيرات البنا
اي تسابقوا بما شرعنا لكم اذ كبرها مستبقيين الي ووجه
آخر فاستبقوا الى الخيرات اذ اوتوها فبادروا مستبقيين
الى اخذها وقوله **اَيْنَا نَكُونُوا يَوْمَ يَكْمُ اللَّهُ جَمِيعًا**
موضع مخصوص للجمع فيه وزمان مخصوص فانه تعالى مع عباده
ايما كانوا قال تعالى اليه مرجعكم جميعا وهذا يؤيد ان الضمير
في هو موليها يعود على الله وانما وقع التعريف بالانسان لانه
من الممكنات فاجزئنا انه واقع ووجه آخر فنفهم المذكورين
ذلك المجليين له بحكم جهلهم فيما غاب عنهم ان الله على كل
شيء منتهى انتباههم **فَتَذَرُهُمْ** ثم عاد وقال
وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
فليس هذا بمعنى الاول من كل وجه فان هناك الامر

بالنوبة

بالنوبة الى شطر المسجد الحرام من موضعك ذلك وما فيه ذلك
البيان لانه قد يحتمل ان يقصد من ذلك الموضع لكونه شرقا او
فقال له هنا انما يقصد لعينه من خرجت لا تزاعي شرقا ولا غربا
ولا جنوبا ولا شمالا وان كان في الاول ما يدل عليه قوله
وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ
فان ذكره على التبيين وتخصيصه يعطى من البيان اكثر
من اشتراكه في الضمير مع امته ولذا خصصه في الثالثة
اي سامع تشرية في ضمير مخاطبين من المكلفين من امته
هذا وجه والوجه الاخر ان الاول قرن معه علم الذين اتوا
الكتاب انه الحق من ربك وما قرن معه علمه به بان علمه تعالى
انه الحق على الاختصاص لا بحكم التضمن كما علمهم وهو علمه
اولي بعلم الاختصاص من ان يعلم من انهم علموا انه الحق وكذا
الظاهر حتى يرتفع اللبس ولو كان مضمرا بما وقع الخلاف
في صاحب الضمير هو فقال تعالى **وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ**
فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وانما الحق
مِنْ رَبِّكَ فاعلم انه الحق من ربه فساواه في الطريق
الموصلة الى العلم به نصا ثم قال **وَمَا اللَّهُ بِغافل عما**
يَعْمَلُونَ وعيد في كتمانهم الحق المتقدم الذكر
ثم قال ثالثا **وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ**
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ **وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ**

جنوبا

شظف فاني به ظاهرا كما قلنا لا ارتفاع الاحتمالات التي
تعرض للصحة من هذه الاما ذكره ليبين ارتفاع الحجة عليكم
من المناظر عين لكم في ذلك فكان الاول بمعنى حاصر والثاني
بمعنى اخر والثالث بمعنى ليس هو الاول ولا الثاني والاختصاص
للمحمد بالذكر شريف **قال لئلا يكون للناس عليكم**
بمعنى اهل مكة الفاتكين لترك محمد قبلة ابيه ابراهيم وقد قال
انه قبل له اتباع مله ابراهيم وعدل الاستقبال بيت المقدس
فهذه هي الحجة التي اراد الله حسمها عن نبيه في تحويل القبلة
ولا يلزم من رد حجة خصم في امر ما ان يكون ذلك رد الرجحة على
خصم اخر يقول اخر واعتراض لذلك الاخر في مقابلة اعتراضه
وحجته جوابا اخر بدليل اخر اذا ذكر **الا الذي ظلموا منهم**
بمعنى عانده وافيقولون كما بدله ورجع الى قبلة ابيه بعد ان كان
انصرف عنها لانهم علموا ان يرجع الى ديننا الذي نحن عليه وذلك
انه ما من حالة تكون لا ويمكن ان يكون لها وجه حجة من المناظر
فما يخص وجه منها دون غيره الا بقرينة حال او دليل او حجج
عند من يظهر عنده ذلك فما بعد المعاندة مع معرفة بعض
ما بعد فيه الامر اجل الاحتمالات التي تعطى تلك الحالة فيجهد
بذلك مساعا ومدخلا الى المعاندة لا غير حجة موضع
الوقف والا استيناف تنبيه ثم **ك** **فلا تحشروهم**
الضمير يعود على الذين ظلموا يقول لا تخافوا ما يقولون ولا

الذين

معنا

واهلهم واطرحوهم من قلوبكم **واخشوني** واشتغلوا
بالخوف مني الذي يحجب الضر والنفع وهم لا يضررون ولا ينفعون
ولا اتم نعمتي عليكم عطف على قوله لئلا يكون للناس
عليكم حجة ولا تم نعمتي عليكم **ولعلكم تهتدون**
الزحى منهم ان يكونوا من المهتدين وقد تقدم الكلام في
لعلكم في اول السورة وقد يكون ولا تم معطوف على شيء مفقود
يقولوا خشوني لا نعم عليكم ولا تم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون
اذا فعلتم هذه الحشية ثم قال **كما ارسلناكم**
رسولا منكم الآية يقول ولا تم نعمتي عليكم كما ارسلنا
مثل ما انعمت عليكم بقبول عقوب ابيكم ابراهيم حين قال هو
واسماعيل ربنا عمل وابعد فيهم رسولا منهم فارسلت
فيكم منكم معشر العرب رسولا منكم **يتلو عليكم الاياتنا**
يريد ايات القرآن **ويرتكم** ياخذ الصدقة
من اموالكم قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم
بها **ويعلميكم** اي يبين لكم ما انزل اليكم في القرآن
قال تعالى وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم وقال
تعالى وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه
والحكمة يقول كيف تكونون حكما **ويعلميكم**
ما انزلناكم من العلم يعني ما كنتم به جاهلين من يوم
الجمعة وغيره مما يقربكم العلم به الى سعادتكم اذا العلوم

فسمين علم لا يتنزه عللاً ولم يتنزه عللاً فاما العلم الذي
يتنزه عن العمل فافعال العبادات لا تعلم لا من جهة واما العلم
الذي لا يتنزه عللاً كالعلم بما ينسب الى الحق ما لا يقتضي دليل
العقل نسبه اليه وكما لعلم بالآخرة ومواطنها وما يكون
فيها مما يتنزه العالم العلم به وهذا كله لا يعلم الا من طريق
الشرع اذ العقل لا يستقل بادرالك شيء من هذا بل سريعا يعلم
العقل الضعيف بعض الاطلاقات الشرعية ويتكلم فيها
التأويلات البعيدة فهذا معنى قوله ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
ثم قال **فَاذْكُرُوا فِي آيَاتِنَا أَنْتُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ**
أَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا
يقول سبحانه فاذكروا في هذه النعم التي فررتكم عليها وتمها
عليكم التي لا تحصى كثرة سرا في نفوسكم وعلانية في ملائكة
من عبادي تعلموا به الجاهل وتذكروا به الناسي والغافل
اذكر كجرا، لذكر كمرابي فمن ذكر في منكم في نفسه ذكرته في نفسي
ومن ذكر في في ملائكة ذكرته في ملائكة خيرة من ملائكة
قال واشكروا النعمة وقرنها بقوله تعالى فقال واشكروا لي وهذا
شكر خاص وهو على الشكر وحق الشكر وهو ان ترى جميع النعم
منه حين تقف الناس مع الاسباب التي يرسل الله النعم عند
وجودها فلذلك قال اشكروا لي وقد بالزيادة للشاركين قال
ولا تكفرون اي ولا تستروا نعمة فانه يقول النبي لما قال له

وذكر

الوجه

ووجدك عاللا فاعني واما بنعمة ربك فقدت ومن جحد
بها فاسترها وقال عليه السلام القدر بالنعمة شكر وكفران
النعمة على وجهين كفر بمعنى الجحد والستر لها كجمله بالنعمة الحق
سبحانه وهم الذين يعتقدون ان الله لا يعلم الجزئيات
والوجه الاخر من كفرها وقوف العبد مع الاسباب التي جعلت
النعمة عليه عندها لغفلة وهذه حالة اكثر المؤمنين وكانه
يقول في هذه الآية ولا تكفرون كما كفر اهل الكتاب بما انتم
عليهم فيما قد اخبركم في قولي يا بني سراييل اذكروا يا بني
اسراييل اذكروا في غير ما وضع من كتابي وابنت لكم عن كفرهم
بسمي فلا تكفرون انتم كما كفروا ثم آية سبحانه بالمؤمنين من عباد
يأيتها الذين استنبوا استعينوا بالصبر
وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ
لما تقدم مقالات اهل الكتاب وغيرهم مما آذوا به الله ورسوله
والمؤمنين قال الله للمؤمنين استعينوا على ما تجدونه في انفسكم
من الآلام لذلك وطلب الانتقام منهم ما ومواخذتهم بالقص
اي يجبس نفوسكم عن الاستغفار بهم ان صبور مع الصابرين
فتخلفوا باخلاقة مع كونه قادرا على اخذهم ويسمع اذانهم ويعلم
في ذلك سرهم ونجواتهم وانتم انما تسمعون ذلك منهم في اوقات
متفرقة واستعينوا ايضا بالصلاة اي استغلوا بمناجاتي
والحديث معي عن ذلك وقصد الى الصلوة دون سائر العبادات

المفرائض والنوافل لوجهين الواحد ان ما تم عبادة تتضمن
مناجات الحق والحديث معه وان يقول معه ويقول له لا الصلوة
فهو يشغله للعبد على عما سواها فقل لها استغن بالصلوة فان
الصوم ليس فيه شغل بحديث مع الله ولا غيره ثم ان فرضه شهر
في السنة والزكاة كذلك والحج مرة في العمر والجهاد متى ما حضر
عدو ونوافل هذه العبادات كذلك انما تكون في ازمان بعيدة
والصلوة مستحبة ليلا ونهارا فرضها ووافلتها وادوات النبي
اذا كان على طهارة ينتظر الصلوة فهو في صلاة فما امرهم الحق
الا بما يكون لهم معونة بلا شك على ذلك ووجه اخر ان
الصبر هنا في هذه الآية هو جهادهم وقتالهم اي حبسوا
نفوسكم على قتالهم والقتل فيهم فان الله معكم مؤيد
وناصر وهو الاظهر لانه سبحانه رد في هذه الوصية بقوله
ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اسوات وهو الا وجه في نفس
الصبر هنا على الجهاد ولما كان القتال مشغلا عن الصلوة او
بالصلوة اي ان الاشتغال بها امام العدو ومع احتداد القتال
على معانية منهم لذلك رهاب في قلوبهم ليعلموا ان في
مقابلتهم رجالا لا يشغلهم خوف هجوم عدوهم عليهم في
حال صلواتهم وايضا يقول لهم الله لما امرتكم بالصبر الذي
هو حبس النفس على قتال الاعداء عن الصلوة اذا حضر قوا
لا يشغلهم ذلك فان في حضوركم معنى فيها تقوية لكم ومعونة

عن صلواتهم

فانها

فانها مذكرة لكم انكم بعيني واني معكم ومن قتل منكم فانه
لا يموت هوجي عندي فقال تعالى
ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات
لا يلزم من كون الانسان حيا كونه مجتمع الاجزاء على
هيئة مخصوصة او اذا دمر سائل او ذات نفس وانما يلزمه
قيام الحيوة به مجتمع اجزاء كان او مفترقا الاجزاء وغير
ذلك ولا يلزم لروحه ان لا يبر هذه الاجزاء الاعلى هذه
الهيئة المخصوصة بل يجوز ان تدبرها على غير هذه الهيئة
ولا يلزم من قيام الحيوة به ان تدرك كونه حيا فان الحيوة
ليس من ادراك الكواس واذا انقرض هذا فقد يكون الشهيد
في سبيل الله حيا ولا نشعر بذلك لوقوفنا مع العادة
في عدم الحركة والتنفس من المقتول فقال تعالى في حق الشهداء
وسبيل الله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات
بل احياء ولهم اجر لا تشعرون
اي لا تعلمون بحيايتهم على العادة التي عهدتموها يقو
بذلك نفوس المؤمنين الذين قال لهم استعينوا بالصبر
فان قتلتم فاني انتقلبون احياء لا تموتون اذ كان الخوف
من الموت عند الناس سدا للخوف فامتهم الله من ذلك
ولما قال قائل انما يعني ان نقول خاصة قلنا في قوله بل احياء
جوابك ثم زاد الله في بيان ذلك قوله ولا تحسبن

الذين قتلوا في سبيل الله امواتا اي كما قلت لك لان قولهم
اموات لا تعتقد ايضا انهم اموات والعلم ليس محله الناس
مثل قوله فنهينا عن الامر من القول والاعتقاد ثم
وكتب لقومكم بئس **القول**
المهتدون وذلك انه سبحانه لما امر المؤمنين بالصبر على
اذى نفسي غير محسوس وهو ما يجدونه في انفسهم من قول
الكفار فذبح ان يكون منهم دعوى في الصبر فقال لهم الله
اني ابتليكم بامور محسوسة تنال النفوس لاجلها فان صبرتم
عندها واحتسبتم ولم يشغلكم ذلك عن عبادتي ورجعتم
الي في ذلك كله فسا بشاركم بما لكم عندي لذلك فقال تعالى
ولنبليكم بئس اي بعليل **من الخوف** اي من الاسباب الخفية
من جمع عدوكم لا ملاقة لكم بدفعه حتى اري هل تحافون غيري
او ترجعون في دفع ذلك الي لعلمكم بان ذلك من تسلطي ثم قال
والجوع اي وقلة الرزق وعدمه حتى يمسكم الجوع فيرى
هل ترجعون في دفع الجوع الي والى الرزق ثم قال **ونقص**
من الاموال موت الابل والغنم فانها اموالهم فتخصوها
بهذا الاسم وقلوبهم منوطة بها **والانفس** بطاعون
يسلط الله عليهم **والنمات** بالجواخ فان احتسبوا
ذلك وصبروا على ما كلفهم الله من عبادة في كل ما ابتلاهم
به ولم يشغلهم ذلك صدقوا في صبرهم فبشرهم الله فقال

وبشر الصابرين ثم نفت الصابر ليعلم من هو الصابر
عنده سبحانه الذي يعطيه له البشري من الله لان ذلك
لا يدركه الا باعلامه فقال في نفث الصابرين **الذين**
اذا اصابتهم نالهم مصيبة اي نزلت بهم نزال
في اموالهم وانفسهم اية مصيبة كانت مشتق من صاب
المطر اذا نزل **قالوا انا لله** واي انا خلقنا لله لا اله الا
اي لنعبده لانه يقول ومخلقت الجن والانس لا ليعبد
ما خلقنا لفرزق ولا لنعيم ولا يؤسفنا ان كان من الله البنا من
خير فمن فضله ومنته وما كان من غير ذلك فمن حكمه وقضائه
فالواجب علينا القيام بوظيفتنا من عبادة في هذه الاحوال
المختلفة من النعيم والبؤس **وانا اليه راجعون**
فيها على حسب ما كلفنا فان كلفنا بالسؤال له في دفعها
رجعنا اليه سائلين متضرعين داعين في رفع ذلك عنا
من حيث ما امرنا لتكون عبادة لا من حيث دفعها عنا من
حيث ما هو دفع ورفع فاذا فعلوا ذلك كانت البشري لهم
قوله **اولئك عليهم صلوات** يريد كثرة الرحمة فجعلها
لانه نكر المصيبة وهي تقتضي عموم المصائب فجعل الجزاء
مطابقا في التعميم والتكثير اي ينزل عليهم الصلوات والرحمة
كما نزلت بهم المصيبة نزول نزول وقال **من ربهم** فان الرزق
تقتضي صلاح الامور **اولئك هم المهتدون** اي هم

الذين بان الله لهم انهم ما خلقهم الا ليعبدوه فاهتدوا
 بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا خُلِقُوا لَهُ
أَرَأَيْتُمْ أَفْعَالَهُمُ الْمُشْرِكِينَ
 الآية الصفا والمروة موضعان مرتفعان بمكة معروفان
 كان على عهد المشركين على الصفا صنم من حجر اسمه اساف
 وعلى المروة اخر يسمى فائلة كان المشركون اذا سعلوا بين
 الصفا والمروة يتسمعون بهما تبركا والحج القصد الى الشيء
 على التكرار والاعتقاد الزيارة والنظرة نوافل العبادات
 والجناس الائم والشعار الاعلام والبيت هنا الكعبة والنظرة
 التردد على الشيء مرارا فقال تعالى ان الصفا والمروة ايهذين
 الموضعين من شعائر الله اى من المناسك التى جعل الله لولائه
 عليهما والسعي بينهما من حجاج واعتمر قربته اليه سبحانه وعلمنا
 من اعلام القرب فى الحج الى الله **فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ**
 الالف واللام للتعريف والعهد يقول فمن قصد البيت
 حائجا او معتمرا **فَلَا جُنَاحَ** اى فلا اثم **عَلَيْهِ** عند الله
أَنْ يَطُوقَ بَيْنَهُمَا اى اذا طاف بينهما فان المؤمنين
 خافوا ان يكون عليهم اثم فى الطواف بينهما من اجل الضيق
 الذين كانوا عليهما فلم يريدوا التماسي بالمشركين فاجابهم
 المؤمنين انه لا اثم عليهم فى ذلك لكون الحق جعل ذلك مشروعا
 للمؤمنين **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا** فمن فعل من فعل الخير ما نذر

اليه ولم يجب عليه **فَأَنَّ اللَّهَ** يشكره على ذلك **عَلَيْهِمْ**
 اى يعلم العبد اذا تقرب الى الله بما لا يجب عليه ان ذلك من
 تعظيم الله فى نفسه قال الاعرابى للنبى عليه السلام حين ذكر
 له فرض الحج هل على غيره قال لا الا ان تطوع فاجعل فعل
 ما لا يجب تطوعا وكان الحق فى هذه الآية حيث ذكر اسم
 الشاكر انه يجزئ عبدا ويطلب منه الزيادة من التوافل
 كما انه سبحانه يزيد للشاكر النعم لشكوه كما قال ولئن
 شكرتم لازيدنهم وصف نفسه سبحانه بأنه يشكر
 عبده على ما تطوع به ليزيد فى تطوعه فكان تنبيهها واختلف
 الناس فى السعي بين الصفا والمروة فى الحج هل هو واجب
 امر لا فان النبى عليه السلام قال فى حجة الوداع خذوا عني
 مناسككم فامر ففعله عنده ان يؤخذ من المناسك
 ما بين انه فرض على جهة الفرضية والوجوب وما بين انه سنة
 امر ان يؤخذ على انه سنة لا على انه فرض وكذا لك احكام التطوع
 فمتعلق الامر انما هو اخذ الحكم على الفعل بالوجوب وغيره
 فقال جماعة منهم مالك والشافعي وابن حنبل وابن راهويه
 انه فرض واجب وجمهور قول النبى عليه السلام حين سعى بين
 الصفا والمروة اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وقد اكلم
 فى هذا الحديث وهم يرون ان الاصل فى افعاله فى هذه
 العبادة الوجوب لا ما خرج بدليل وقد ذكرنا معنى قوله عليه

خذوا عني مناسككم وخرج الخمر في الآيات
مخرج الآخر عندهم وقال الكوفيون هو واجب وهو عندهم
دون العرض وفوق النطوع وعلى نار كدم وليس بركب
من اركان الحج وقال انس وابن عباس وغيرهما هو نطوع و
احتجوا بالآية فلاجناح عليان يطوف بينهما كما قال فلا
جناح عليهما ان يتراجعا وهو مذهب عائشة الطوائف عاليا
اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ
وَالْهُدَىٰ مِنْ رَبِّكَ مَا يَتَنَبَّأُ لِلنَّاسِ فِي الْكُتُبِ
اَوَّلُئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُونَ
في هذه الآية دليل على حقوق الايمان من علم من علوم
الدين فكتمه وانه يجب عليان يفتنه اذا علم ذلك
ولا يتوقف وقد ورد في الخبر استوصوا بطالب العلم حبرا
ومرسل عن علم فكتمه لجهل الله بلما من نار وقد هي الله
نبيه عن انتهاز سائل العلم تعلما لنا فقال ولما السائل
فلا شهر لانه قال له ووجدت هذا الهدى اوحاشا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان يقول ان الذين يكتفون
اي يخفون ما انزلنا من البينات بقول من الادلة على صدق
ما احار به والهدى في الكتاب المنزل عليهم من بعد ما بيناه
من اجل الناس فيه فاحفوه عن لا يعرف الكتاب وهم المقلدون
اولئك اشارة الى الكائنين ذلك يلعنهم الله بطردهم عنه عن كل

ما فيه راحة لهم وخير في الدار الآخرة فان اللعن في الدنيا
الطرود واللعن المطرود ويلعنهم اللاعنون بحمل وجهان
الوجه الواحد ان يكون لعنتهم اياهم قولهم لعنهم الله على
جهة الذنوب والوجه الآخر يوم القيمة حين يطردون الملائكة
عن الجنة اذا عابوها في قوله الله يستهزئ بهم فذلك
لعنة اللاعنين ثم استثنى منهم من رجع عن ذلك الكيانات
واصلح اي وعمل صالحا فامن بالله ورسله صدقا من قلبه
وبينوا واعلموا من لا يعرف الكتاب من اليمين المقلدين ما
انزل الله وبينه في كتابه من الادلة على صدق رسله ووعده
ووعيد وعلمه فقال **اِنَّ الَّذِيْنَ تَابُوا وَاصْلَحُوا**
اَوَّلُئِكَ اَتُوبُ عَلَيْهِمْ اَرْجِعْ عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ
فَاَنْعَمَ عَلَيْهِمُ بِالْخَيْرِ الَّذِي طَرَدْتَهُمْ عَنْهُ وَاَنَا التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ قد تقدم تفسيره ثم قال فبين لم يقرب
ومات على كفره **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَمَاتُوا**
وَهُمْ كُفَّارٌ يَقُولُ مِنْ اسْتَجِبْ مَا لَ الْكَفَرِ حَتَّىٰ مَا
عَلَيْهِ اَوَّلُئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَيِ يَسْتَجِيبُهُمُ
الطُّرْدُ مِنَ اللّٰهِ وَالْمَلَأَمَّةُ كُفْرًا وَالنَّاسِ الْخَمِيرُ
فهم الناس وهو قوله تعالى فيهم يوم القيمة انهم يكفر بعضهم
ببعض ويلعن بعضهم بعضا وما عداهم فهو مؤمن
والمؤمن بلا شك يلعنه بلعنة الله مع الملائكة فلا داعي لقوله

الناس ثم اردفه بقوله **خالد بن زيد** يعني في اللعنة
مقيم **لا تخفف عنهم العذاب** ما لهم وقت
راحة منه **ولا هم ينظرون** يخرجون عن العذاب
قال تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى بكرة
اي يخرج الى ان يحكم ما يؤدى به دينه ثم قال
والله اكبر الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم
الاطهر في هذه الآية وحدانيته في الألوهية وفيها
عما سواه وليس في ظاهر الآية عند العرب في ما سوى
الألوهية عنه وان كان دليل العقل يعطى ويقضى بال
ذات لا جنس لها ولا مثل ولا تنقسم ونحن انما نريد تفسير
الآية بمقتضى كلام العرب بالنظر الى خصوص هذا اللفظ
المعين في هذه الآية فليس لاما ذكرناه **والحكمة لله**
ولما نزلت هذه الآية في توحيد سبجانه اكثر المشركون
من ذلك التعجب وقالوا اجعل الآلهة الهما واحدا ان هذا
شيء عجائب واكثر والانكار في ذلك وطالبوا النبي عليه
عليه السلام فانه انزل الله تعالى **الحق**
خلق السموات والارض والليل والنهار
الى قوله لقوم يعقلون فجعل وجود كل ما ذكره في هذه الآية
دليلا على وحدانيته لمن يعقل موضع الدليل من الذي ذكره
كما قال تعالى في التنبية لهم على موضع الدلالة مما ذكره

بالدليل

لو كان فيها معنى في السماء والارض الهة الا الله لمستند
فانه قد اجتمع مع المشركين على ثبوت سبجانه وخالفونا في
الاحدية فكان الدليل المنصوب لهم من عند الله على
احديته انه لو كان له شريك في فعله يسمى الهما لكان لا يخلو
اما ان يختلفا في كون الشيء او يتفقا فان اختلفا فالذي
ينفذ اقتداره هو الاله والذي يعجز ليس باله وان اتفقا
فيقدرا الاختلاف فيلزم منه ذلك بعينه وتقدير الامكان
في الحال بالفرق وقوع الكائن من احدا الامكانين على السواء
وهذا القدر كاف فيما تقضيه عقول الاعراب فانه لا يجهل
من اتخذ شريكا مع الله واما قوله في خلق السموات و
الارض فيجوز ان يريد وجودها واعيانها وقد يجمل ان
يريد ايجادها فان الخلق قد يراد بمعنى الفعل وهو حال انقلوب
القدره بالمقدور مثل قوله ما تشهدتهم خلق السموات
والارض ولا خلق انفسهم وقد يراد بمعنى المخلوق باظهر
الوجود كقوله هذا خلق الله فارو في ما اخلق الذين من
دونه اي مخلوق الله وبهذا اذمهم الله فقال ان عبدون
ما تخشون والله خلقكم قال واتخذوا من دون الله اولياء
لا يخلقون شيئا وهم يخلقون واما فيما ذكره في سائر الآيات
من اختلاف الليل والنهار وازال الماء من السماء واحياء
الارض بعد موتها بما اخرج فيها من النبات وجرى الفلك

إلى جميع الناس واثبات الدواب كلها من الحشرات وغيرها
 في الأرض ونصر الرياح وتغيير السحاب بين السماء والأرض
 فما تعرض في الذكر لا عيانها كما تعرض للسماء والأرض
 كان كل ما ذكره متولدا فيهما وبينهما فدخل ذلك كله في ذكر
 السموات والأرض فعدل لما يطرأ فيهن من الأحوال العارضة
 دائما لها فامزجتهن في تظليلها ويجوز خلافها فيفتقر إلى
 مرجح مختار وان يكون واحدا لما ذكرناه قبل وهذا بالنسبة
 إلى عقولهم أقرب دليل يوضع في الاحدية وهو الذي ارتضا
 أكثر أئمة أهل الكلام وقالوا به وساقوه أحسن مساق
 ونحن أوردناه مختصرا لتقتنا بسرعة فهم السامع إلى المقصود
 من ذلك وقد وفقت للشيخ الإمام الأوحى السيد سيف الدين
 الأمدى أيده الله على دليل بضميه
 في احديته الحق سبحانه ونفى الاله آخر لم يسبق اليه في علمه
 ولا في علمنا ولا وجد في كتاب أحد من المتكلمين المتقدمين
 وتبرزه على قرانه ولولا ان هذا الكتاب يضيئ عن كنهه
 كما ذكره فن اراد ان يقف عليه فليست نظره في كتاب
 انك راء الا في كتابه في علم الكلام
ومن الناس من يخجل من دون الله انكاد
 يقول ومن الناس من يخجل من دون الله فكيف بهم جهلا
 انهم اتخذوه والاله ما يكون بالاختاذ ولا يجعل لاجل

وانما الاله الحق لنفسه انداد اي شركاء وقد تقدم
 تفسير الهند في اول السورة ثم قال **يحيونهم بحب الله**
 يقول بحبهم لله ثم شهد للمؤمنين تركه لهم فقال
والذين آمنوا استحبوا الله فانه لا شك انه من فرك
 بالصفة الشريفة اعظم من جعل معك فيها شركاء فانقسمت
 محبة الشركين بين الله منهم مع الحق فضعفت ان تبلغ في
 القوة مبلغ حجة المؤمنين باحدية الله **ولو ترى**
يا محمد الذي ظنك مسويا يعني المشركين والظن
 مطلقا والاول اوجه **اذ يروا العذاب** ينزلهم
 يوم القيمة فانهم يعلمون في ذلك الوقت **ان القوة**
لله جميعا يعني القوة اجمعها التي كان المشركون قد فرقوها
 على الالهة والانداد الذين اتخذوها **ويعلمون ان الله**
شديد العذاب كما قال تعالى ان اخذه اليه شديد
 وقال ان يطش ربك لشديد **اذ يروا الذين اتبعوا**
 العامل في اذ ايضا لو ترى اذ تبرأ شركاء وهم وان كانوا
 حجارة فان الدار الآخرة هي الحيوان ينطق فيها كل شيء
 قال تعالى وقالوا لعلهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله
 الذي انطق كل شيء نعم وتبرأ منهم رؤسائهم الذين
 اصطلحوا وجعلوهم شركاء من الذين اتبعوهم وهو
 قوه وقال لعلهم فاما ان لكم علينا من فضل حتى ينظروا

ويجئوا على وجه الحق بل كنتم مجرمين أي مستحقين بالعذاب
وقد يكون العامل في ادونادى أصحاب الجنة ادونا أي في هذا
الوقت **وَرَأَوْا الْعَذَابَ** هذا الواو وال حال بينهم
وَنَقَطَتْ بِهَمِّ الْأَسْبَابِ التي كانوا يظنون
في الدنيا انها توصلهم الى سعادتهم وتنفع لهم عند الله
كما كانوا يزعمون في قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفا
وقولهم هؤلاء شفعاء لنا عند الله **وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا**
لَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْلَمُ يعني رجوعا الى الدنيا نبرأنا منكم ومن
عبادكم والانقياد اليكم مثل ما نبرأتم اليوم منا في وقت
حاجتنا ومنورتنا ولورد العادوا واعلم الله انصارهم
فمن كتب الله شقيا لا يسعد ومن كتب سعيدا لا
ولا يبعد **كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسْرَتًا**
عَلَيْهِمْ يقال حسرت عن الشيء اذا اكتفت عنه كذا لك اعلم
حسرت عن العذاب اذا كانت اعمالهم في الدنيا ستر عليه
وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ كما قال في اهل السعادة
لما ذكروهم في الجنة وما هم منها مخرجين **فَإِنَّ اللَّهَ**
ما ذكر اية رحمة في القرآن الا الى جانبها اية عذاب وان
افردناها فستجد اختها ايضا مفردة في موضع اخر من القرآن
ومرتبة القرآن وحده على ما قلناه وهذا نص في
استمرارهم في النار الى غير نهاية فالشرك ليس بخارج من النار

بِأَنفُسِ النَّاسِ كَلَّامًا في الارض حلالا **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ**
كلوا مما في الارض مما يوكلا حلالا لا مصدر من حل محل
حلالا اي طلفت لكم الاكل مما في الارض مما حلت لكم
وقوله طيبا اي ليس في اكله تنفيع عليكم بل الذلة وغم
في الدنيا والاخرة قال تعالى والطيبات من الرزق فلهم
الذين آمنوا في الحيلولة الدنيا خالصة يوم القيمة ولو كانت
مناقشة حساب لم تكن خالصة ولا وقت للمؤمن بها
لكن واعلم ان ذلك في مجرد الاكل الحلال والحساب بما يقع و
السؤال في كسبه والوصول اليه لا في اكله اذا كان حلالا لا ف
يخص هذا المعنى على اكثر الناس ولا تتبعوا خطوات الشيطان
يعني في كسب هذا المأكول وتحصيله فباخذوه ما حرمت
عليكم اخذوه فنهينا ان نعتمد بالشيطان ونعتمد على اثره
فان الله قد علمنا انه لا يعيش في طاعة وانه مخالف وامر الله
وانه لنا عدو مبين ظاهر العداوة وقد بينا في اول السورة
ما معنى عدو والخطوة بفتح الخاء الفعلة الواحدة وبضم الخاء
ما بين قد عي لها شئ في هذه الآية دليل على ان الكافر مخاطب
بفروع الشريعة فانهم داخلون في هذا العموم فخطابهم
بان ياكلوا مما احل لهم ولا يتبعون خطوات الشيطان ثم قال
إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشَّيْءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُ

المثل للرسول ولهم فيكون معناه ومثل الذين كفروا ومثل
دعاء الرسول لهم كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءاً ونداءً
فمنع غير أهل طريقنا خرج عبداً لا أصنام والأوثان
من هذا المثل وعندنا لم يخرج منهم أحد عن هذا المثل
فإن الأصنام عندنا تسمع وتشهد على متبعيها كما ورد في
أنه يشهد للمؤذن مدى صوته من رطب وبابس وشيح
الخصي في كف النبي عليه السلام فخرق العادة عندنا لم يكن في شيح
الخصي وإنما كان في أدراكنا ما لم يكن قبله ركة قال تعالى
من شيء إلا يسمع بهم فيجزي المثل على كل من عبد غير الله من
هو بهذه الصفة وليس التشبيه هنا برأى الفهم إلا بل أنها
تفهم عن الراعي إذا نفع بها ما يريد بذلك من مشي وورودها
ونهي عن **الكل** وإنما الأوجه نداء الشخص بالوحوش الشاردة
فإذا سمعت نداءً تخيلت أنه الصائد فندت وشردت عن نداء
كذلك الرسول يريد أن يوقعهم في حالة الإيمان ويقبدهم
عن مسارحهم التي كانوا فيها فيشردون عند دعائه خوفاً
من ذلك ويكون التشبيه مطابفاً والوجه الآخر أن يشبههم
في دعائهم آلهتهم إذا الجؤ إليها في أوقات ضرورتهم فلا
يجيبونهم كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءاً ونداءاً وهم كما
قلنا الوحوش الشاردة فإذا سمعت آلهتهم أصواتهم بنسبة
إلا لوهية لهم فرفقوا من ذلك ونبروا من معالمتهم وهم لا
يأمنون

لأنهم لا يحسون بذلك منهم وقد ختم الله على سمعهم فلا يسمعون
إلا بأمر الله وقوله الإذاعة ونداء كلام صحيح فإن السمع إنما يسمع
الصوت والفهم من قوة أخرى وهو العقل فذكر أدراك النذير
والدعاء وما ذكر أدراك المعنى المقصود من ذلك الدعاء ونذير
صم بكم عني تقدم الكلام في تفسيره وقوله **فهم**
لا يعقلون وقال فحين تقدم فهم لا يرجعون فهو ذلك
عرفوا الحق وسارحوا وهو لا يسمعون وما فهموا لأنه جارم
بما خالف ما كان عليه أبائهم فلم يعلموا ذلك ولا استعملوا
عقولهم في النظر فيه قوله تعالى **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلُوا**
مِنْ طَيِّبَاتِ الآية خطاب للمؤمنين بالاكل من طيبات
ما رزقناكم فإن كانت من البهيمن فهم منه أن مسمى
الرزق يكون حراماً وحلالاً فأمراً أن تأكل من حلاله
وتعمل في الحرام ما أمرنا بالعمل فيه في مواضع كثيرة فما رزقنا
في هذا ولا إلا عن الأكل ومن جعل للتبعيض حل الرزق
على الحلال ولكن التبعض يضعف فإنه معلوم ضرورة
فإنه لا يخلو الطيب من الرزق الذي يملكه لما أن يكون أكثر من
حاجته في الوقت فالتبعيض لا بد منه وأما أن يكون مقدار
الحاجة أو دون الحاجة فيبطل معنى التبعض فالتبيين أول
منه ثم قال **وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ** تقدم القول عليه في قوله
وأشكروا ولا تكفرون ثم قال **إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ**

فامثلوا امره فيما امركم به من كل الطيب الذي هو حلال
المستند ومن الشكر عليه قوله **انما حرم عليكم**
الخنزير والدم والخمر وما اهل به لغير الله
فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله
عفو رحيم لما كان من قولهم على الله ما لا يعلم
تحريم امور لم يحرمها الله واتخذوها شرعا ما انزل الله
به من سلطان عرفنا الله سبحانه في هذه الآية بما حرمه على
كافة عباده اذ كانت رسالته صلى الله عليه وسلم عامته
كجميع الناس فقال تعالى **انما حرم عليكم الميتة والدم**
فالاف واللام للتعريف اي الذي سميها العرب ميتة في عرفها
والحيوان قسما بري وبحري فانفق العلماء على تحريم ميتة
البر واختلفوا في ميتة البحر على ثلاثة مذاهب فطائفة قالوا
هو حلال مطلقا وهو مذهب مالك وغيره وذهب آخرون
الى تحريمها مطلقا وقرئ آخرون فقالوا ما جزر عنه البحر هو
حلال وما طفا من السمك فهو حرام وكل من وجد ميتة موضعها
كتب الاحكام واختلفوا في ميتة الجراد لانهم اختلفوا فيه
هل هو بري او بحري فن قال انه بري وغلب عليه حكم البر
الحق بميتة البر ومن غلب عليه حكم البحر حديث الترمذي انه
نشرة حوت احق بميتة البحر واما الدم فمن جعل الآف
واللام للجنس عمن ومن جعله للتعريف جملة على الدم المسفوح

في قوله تعالى **او دما مسفوحا** فقيد ه فانفق العلماء على تحريم
الدم المسفوح من الحيوان المذكى واختلفوا في غير المسفوح
منه والسفح الذي يشترط انما هو الدم السائل من الذكوة
في الحيوان الحلال الاكل اذ الدم السائل من الحي فهو حرام
بلا خلاف قليله وكثيره وكذلك ما سال من دم الحيوان
المحرم الاكل وان ذكي فقليله وكثيره حرام بغير خلاف واما
اختلافهم في دم الكون فمن حرمه في عموم اللفظ ومن لم
فليس له دليل الا انه رأى ان الدم تابع في الحرمة لكل الميتة
الحيوان فاما كان ميتته حراما فدمه حرام وما كان ميتته
حلالا فدمه حلال واما لحم الخنزير فانفقوا على تحريم
لحمه وشحمه وجلده ما لم يدبج جلده واما الشحم وان فارق
اللحم بالاسم فان اللحم يوصف به يقال لحم شحم اي سمين فكان
جنسا من اللحم يسمى شحما وقوله وما اهل به لغير الله الا هلا
رفع الصوت والمراد هنا ما ذبح لغير الله اي سمي عليه غير الله
على جهة القرينة والعبادة لمن ذبح له وهو قوله وما ذبح على كعب
ويتفرع هنا مسائل ليس هذا موضعها وقوله فمن اضطر
فيه وجهان المكروه ومنه مستند مجاعة يتوقع منها تلف الروح
غير باغ اي غير طالب لذلك من غير اكراه ولا مجاعة ولا عاد
ولا يتعدى عند الاخذ قد مر الحاجة لذي المجاعة وقد ما يكن
عليه من ذلك للمكروه يقول فلا اثم عليه اي لا حرج عليه في ذلك من

وقوله ان الله غفور رحيم والمغفرة تستدعي ذنبا وشبهة
 ذنبا والذنبا الحاصل هنا انما هو شبهة الذنب فتعلق
 بذلك المغفرة من الله وهو يرجع الى الاكل في جهله قد اكل
 لانه عسير جدا فقد يز يد من حيث ما يرى انه محتاج على الحجة
 التي تكون بها حيوته وقد ترجع المغفرة للعلماء المجتهدين
 الذين ذكرناهم في اطلاق التحريم واطلاق التحليل والقول
 بالفرقة في ذلك ولا بد ان يكون في احد هذه الاقوال
 وخطا كما نص عليه الشارح فالحقا متحقق في بعض هذه الاقوال
 من غير تعيين فاجبر الله تعالى انه غفور لذلك وقد يمكن ان يكون
 راجعا لمن لم يوف حق الاجتهاد المطلوب منه لما غاب عنه
 في ذلك من معرفة ماهية الاجتهاد وقوله رجم بما رخصه
 من ذلك **الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ**
 الى قوله لغو شقاق بعيد دخل في هذا التعريف اهل الكتاب
 وغيرهم وقد بينا ما كنتم اهل التوراة والانجيل من ذلك قبل
 ويدخل في هذا التعريف الحاكم بحكم بخلاف علمه المشروع له
 الحاكم برعيته في اقتناء مال اوجاه هو سلطان وهو التسلط
 فانه منقطع ويبقى الوبال عليه فقد يعتقد الحاكم ان الحاكم
 الصحيح عنده الذي يدعي الله به هو امر ما عنده فاذا امر
 من السلطان انه يستمر الحكم بخلاف ذلك لغرضه فيه
 فيقضي الحاكم بما يوافق هواه مما لا يعتقد حقا ولا ينجح من

الخطيئة ان يكون ذلك الحكم الذي رجع اليه مذنب
 بعض الامم فان ذلك القول عنده خطأ لا يدعي الله به
 ولو لا السلطان ورعيته في اخذ المنزلة عنده بذلك
 ما حكم بنفسه ل الله العافية والعصمة من ذلك وهو احد
 القاضيين الذين في النار وقوله **أُولَئِكَ** اشارة الى
 الذين **كُتِمُوا** **مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ**
 هذا موجود في كلام العرب معروف يقال اكل فلان سرجه
 وثوبه اي باعه واكل ثمنه ما يؤكل فكيف عما يحصل له من
 الكسب والسباع بالاكل **وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ** لما كان تكليم
 الله عباده شرفا لذلك نفاه عنهم وقوله اخسؤا فيها
 على هذا يكون كلام الملك عن الله قال تعالى فاجر عني
 يسع كلام الله وقوله **وَلَا يَرْكَبُ** **يَهُمُ** اي لا يطهرهم
 ولا ينهي خيرهم **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** موجه وقوله
أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ
 فاما في حق الكفار فقد بيناه في اول البقرة واما ما يخص
 بالحاكم من هذا فهو ان الحق الذي كتمه ولم يحكم به
 هو الذي اشتري بكماله اياه الثمن القليل والضلالة
 التي حكم بها ولو اراد الشراب الذي حكم به
 لم يقل بالهدى لانه ليس عنده هدى وانما هو ضلالة وما
 ذكر انه اشتري بالضلالة وقوله **وَالْعَذَابُ بِالْمُغْفِرِ**

لما كان الهدى مكتموما في هذه القضية جعل المغفرة
 التي هي السر جعل العذاب للصلالة وقوله **فما اظهرهم**
على النار تعجبا يدل على انهم عارفون بالحق وانهم كانوا
 به من عند الله فقام لهم هذا العلم مقام من هو في النار
 وقوله **ذلك بار الله نزل الكتاب بالحق**
 يقول وما علموا ومن ذلك انه يقيد بما يغلب على ظنه
 انه الحق فلم يحكم به **واذ الذين خلتوا في الكتاب**
 ليسوا المؤمنين ولا علماء اهل الكتاب فانهم عالمون به
 وانما هذا في الظانقة التي قالت في الكتاب انه شعير وسعير
 وغير ذلك وقوله **لهم شقاق** يوم القيمة في عذاب
 يشق عليهم حمله **تعييد** رواه عنهم وقد يكون
 عبارة عن منازعتهم فيه ومشاققتهم بعضهم مع بعض
 ويكون قوله يعيد يعني عن اصابتهم الحق في ذلك
ليس الذين ان تولوا وجوهكم
 الآية يخاطب اليهود والنصارى لما كثرت فالتهم في
 تحويل القبلة وكل طائفة منهم تحب ان تستقبل قبلتها
 فانزلنا لیسرا لیرما انتم عليه من تولية وجوهكم
 فصلاوتكم قبل المشرق والمغرب
ولكن الذين لم ياتوا بالاحسان انتم الذين لم ياتوا
 بالامر يا الله اي بمن آمن بالله والوجه عندي في ذلك

١١

لما كانت الآية تقتضي المدح والثناء بقيام هذه
 الاوصاف التي عددناها ذكر من قامت به تمامها اذ كان
 الصفة اذا تحقق بها الموصوف هي والموصوف كالشي
 الواحد فاقام من الذي هو الموصوف مقام الامان
 الذي هو الصفة وهو مباينة في الثناء والمعنى ولكن البر
 الامين يا الله اي بوجود الله وتوحيده وفي هذا ارد على المعطل
 والشرك **واليوم الآخر** خلافا لمنكري البعث الجسماني
والملأى كفة خلافا لمن يجعلها قوى **والكتاب**
 يريد الكتاب المنزلة من عند الله والالف واللام للجنس
 خلافا لمنكريها انها من عند الله من اهل النظر وقوله
والنبيين خلافا للبراهمة ومنكري الرسل **وااتي**
المال على حبه يقول واعطى المال حبا لله وقد يعود
 الضمير على المال اي يعطيه على حبه فيه اي على انه يحبه
 قال تعالى **لنقلوا البر حتى تنفقوا مما يحبون** فكان
 ان عمر يشترى الشكر ويتصدق به ويقول
 اني احبه وينالوه هذه الآية وهو الاوجه في التاويل
 ونعني بهذا العطاء صدقة التطوع والتصدق
 الهدية والهبة وقوله **ذوي القربى** يريد صلة
 الرحم **واليتامى** من لا مال له منهم **والسالكين**
 الذين يسكنون الى الناس ليعطوهم وان ليسوا لوليتهم

وَأَنَّ السَّبِيلَ ضِيَاءُ الْمَسَافِرِ وَالشَّالِيَانِ الْمَلْفُورِ
 العطاء من المحتاجين وغيرهم **وَوَالرِّقَابِ مَعُونَةُ الْمَكَا**
 في كتابهم **وَأَقَامَ الصَّلَاةَ** بحدودها ولوازمها **وَأَنَّى**
الرِّزْقَ كَوْنَهُ الْمَفْرُوضَةِ وَالْمُؤْتُونَ بَعْدَهُمْ إِذَا
عَاهَدُوا مع الله ومع غيره على الوجه المشروع الذي
 أباح لهم للشرع أن يعاهدوا عليه ومنه الوفا بالندى
وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ في حال الشدة **أَنَّى**
وَالصَّابِرِينَ فيما يتضررون به مما فيه قربة إلى الله
الْبَأْسِ المجاهدين في سبيل الله **أُولَئِكَ** إشارة إلى
 القاعين بهذه العبادات **الَّذِينَ صَدَقُوا** أي أخذوها
 بقوة وصلابة في الدين لأن الصدق الصلابة في الدين
 يقال ربح صدق أي صلب يقول صدقوا مع الله في ذلك
وَأُولَئِكَ هُمُ الذين سميهم بأنهم المتقون من عباده
 الذين كتب لهم رحمتي وقد تقدم المتقى من هو وإن
 ما ذكره في هذه الآية صفة المتقى **بِأَنَّهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا**
كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَضَاءُ فِي الْقِتَالِ عَلَى الْحَرِّ
بِالْحَرِّ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنَّى بِالْأَنَّى
 يقول فرض عليكم القضاء في القتلى أن قتل حر حرقا قتل
 وإن قتل أنثى أنثى قتل بها لا يقتل حر عبدا لم يقتل ولا
 رجل بأمر لم يقتلها وما تعرض في الآية إلى حكم الحر بالعبد

وإذا قتل عبدا قتل به

ولا الذكر بالأنثى حتى يدعى في هذه الآية النسخ فإ
 ورد حكم آخر في الكتاب والسنة عمل به وكان زيادة حكم
 وإنما يكون هذه الآية منسوخة لولا يقتل حر محر ولا عبدا
 ولا أنثى بأنثى وما قال في الآية ولا يجوز غير هذا
 ولوقا ذلك **لَكَ** لكان النسخ يرد على قوله حكما
 ولا يجوز غير هذه الثبوت الحكم فيما ذكره
 ولا خلاف أن هذا الحكم في قتل العمد
 وأما شبهة العمد أو الخطأ فله حكم آخر إذا
 ورد يرد الكلام عليه والشرط الذي يجب به لقصاص في
 المقتول هو أن يكون دم المقتول مكافيا لدم القاتل
 الذي يختلف به النفوس هو الإسلام والكفر والحرية والعبي
 الذكورية والانثوية والواحد والكثير ولا خلاف بين العلماء
 أن المقتول إذا كان مكافيا للقاتل في هذه الأربعة أنه يجب
 القصاص فنبت بهذا الاتفاق أن هذه الآية ليست منسوخة
 أن النبي عليه السلام إنما كان حكمه بين الحيتين في السبب الموجب
 لنزول هذه الآية أن لا يقتل بالمقتول غير قاتله كما ذكرناه
فَمَنْ عَفَى عَنْهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ
بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ
 فيه وجوه منها إذا عفى ولي المقتول عن القود وقبل
 الدية فيطلبها من القاتل بمعرفة يرفق على وجه مشر

ولا يشطط في الدية بان يطلب الفايضة القسوى في سنها
وحسنها وليطلب بحكم التوسط في ذلك وليؤدى القاتل اليه
ذلك باحسان اي بحيث يطيب قلبه ووجهه اخر وهو من
عفوله اي بقيت له من دينه اخيه بقتله فليطلبها كما ذكرناه
سواء كثرت او قلت وقد يكون للدم اولياء فيعفو بعضهم
فيسقط القود وتعين الدية فيطلبونها بالمعروف اي بالقدر
كما ذكرناه **ذلك تخفيف من رتبكم ورحمة**
من الذي كان مكتوبا في ذلك على اهل الكتاب ان يكتبوا
اليهود والقتل وليس لهم ان يعفوا ولا ان يأخذوا الدية
وعلى اهل الانجيل العفو ليس لهم قتل ولا اخذ دية فوج
الله علينا وعليهم فحققت بان خيرنا في احدي ثلاث قود
او عفوا ودية فالرحمة باولياء المقتول ان اخذوا الدية
استغفروا بها وان قتلوا استغفروا صدورهم وكان ذلك كافيا
للقاتل ورحمة في حق القاتل ان قتل فكفارة وان عفوا عنه
او اخذوا الدية فقد اقيمت عليه جنة الثوب ويرجع
فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم
اي من اعتدى على القاتل فقتله بعد اخذ الدية او العفو
او اعتدى في القود اذا تولى قتله ان يميل به يقول بعد فرض
الحكم الذي شرعه الله على ما شرعه في القصاص ان
يقتل بمثل ما قتل به وهو قول جماعة او يقتل بالسيف وهو

قل

قول جماعة اخرى وكل فريق حجة ليس هذا موضعها
ولكنكم في القصاص جنة يا اولي الابواب
لعلمكم تتقون يقول لا يقتل بالمقتول سوى
قاتله لان العرب كانت تقتل الجماعة بالواحد وقد يريد بالواحد
اخذ الدية فتبقى جنة القاتل عليه وقد يكون القصاص من
زوجا فيقتل القاتل خوفا من القصاص وقد يكون جميع هذه
الوجوه مقصودة بالقصاص وهذه الامة شرف العقول
وانه ما خاطب بالحكم الا العقل وقوله لعلمكم تتقون
تقدم تفسيره في اول السورة **كتب عليكم**
اذا حضر احدكم الموت ان تتركوا خيرا الوصية
لوالدين والاقربين بالمعروف حقا على المتقين
يقول فرض عليكم اذا حضر احدكم الموت يعني اذا جاء اجله
ان تترك خيرا اي مالا فله ان يوصي لوالديه بماله الذي ملكه
والذي يملكه من حضر الموت من ماله انما هو الثلث لا غير
فلا انسان ان يهب ماله كله الذي ملكه الشرع صحيحا او
لان التملك للشرايع وتلك الوصية حقا لله عليه
ماله ان اتقى الله وذهب ببعضهم الى انه بعضي من لا يفعل ذلك
والا فربون هنا من لا يرث كالحالة والحال وقد جاء
النص في الحالة والوصية عليها وقد جاء عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث فاما الاقربون فيسوغ

فيهم ما ذهبوا اليه واما الوالدان فيتعينون وقد قال
 وبوالدين احسانا فما المانع ان يجمع الله لهم بين الوصية و
 والميراث اذ كان حقهم عظم الحقوق واجبها والقرآن يقطع
 به وقد اتفقوا على ان لا تجوز الوصية لو ارث فاذا وقعت
 فاجمعوا اليه لا تجوز اذا لم تجزها الورثة واختلفوا اذا
 اجازتها الورثة وقال الاكثر لا تجوز وقال اهل الظاهر
 لا تجوز وان اجازتها الورثة وحكى ذلك عن الزبي والذي
 يقتضيه النظر ان تنفيذها من كونها وصية لا تجوز وقد
 الشارح حكى ان تكون وصية اذن فليست بوصية شرعا
 واذا لم تكن وصية فتعين القدر الذي ذكر الميت فيقسم على
 القوالب باسرها ما لم يبين قرابة مخصوصين فان عين فالاولى
 بالورثة اذا سمحوا باعطائه هذا المال صدقة منهم عن الميت
 ان يوصلوه لمن عند حكم ما عاقبه وهو عند فاعادة غير
 معللة وقوله بالمعروف حقا على المتقين يؤيد انها غير منسوخة
 وانها غير مخالفة لآية الموارث فيكون المعنى كتب عليكم ما
 اوصى به الله من ثواب الوالدان والاقربين في قوله تعالى
 يوصيكم الله في اولادكم الايات كلها فاعلموا فيها بالمعروف
 واعطوا كل ذي حق حقه كما اوصى الله بالمعروف حقا واجبا
 على القاسم لها ان يبقى الله فيها على ان قدر من غير بعض اهل
 العلم ان يجمع الوالدان بين الوصية والميراث ومن قال بالثاويل

وقد

الاول اجل المعروف ان لا يتجاوز الوصى الثلث ويعمل بالعدل
 في ذلك **فمن يدله** اي من غلب برما وقعت به الوصية
بعد ما سمعته من الوصى فان اثر التبديل على من يدله
ان الله سمع ما اوصى به الميت علم به وفيد وعبد الله
فمن خاف اي توقع من موطن خيفا مبالغة الحق
 وهو لا يدري او انما منعه ذلك فتنازع الوصى له
 في ذلك **فاصل بينكم ولا اثم عليه** وان اخطا في القسمة
 او في ردة ذلك الى الوجه المشروع في اجتهاده **ان الله عفو**
 في حق المصلح والميت الذي ما تعد الخطا **رحمكم** بالكل
يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام
 الآية بقوله فرض عليكم الصيام وهو الامساك عن
 كل ما امر الشرع ان يحسب عنه الصائم من طلوع الفجر الى غروب
 الشمس بنية القرية الى الله تعالى عبادة كما كتب
 اي مثل ما فرض **على الذين من قبلكم** من الامم الخالية
لعلكم تتقون الله فيما امرتم به من الامساك عنه
 من اكل وشرب ونكاح وغية زمان الامساك ثم قال **انما**
معدودات فقلها لان بينه افعال جمع الفله وكذا
 افعل وافعله وفعله ونصير بكتب الاول على المفعولية و
 كذلك ايام شهر رمضان بالنسبة الى ايام السنة فليعلم
فمن كان منكم من رمضان او على سفير فعد من

أَيَّامٍ بآق تفسير في الآية التي تلي هذه والذي يتعلق من ذلك
 بهذه الآية أمر من رجع الصوم على الاطعام لما كان يحرم به
 مع الطاقة كان حكمه اذا مرض او سافر عدة من ايام اخر اذا
 قد انقضى زمان شهر رمضان بنيت الصوم لولا المرض او السفر
 فلا يجوز له في القضاء الاطعام كما جاز في زمان رمضان
 لان الصوم قد ترتب في الذمة بالترجيح في زمان التحديد وانقضى
 الزمان على ذلك ثم قال **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ** اي يصومونه
 طاقتهم **قُدْرَةَ طَعَامٍ مِّسْكِينٍ** لكل يوم اطعام مسكين
 واختلف الناس في قدر ذلك والاولى ان يكون الاطعام نصف
 صاع من طعام اذا قد نض الشارح عليه في بعض الكفارات
 فالرجوع الى الرسول عليه السلام عند الخلاف **أولى من قطع خيط**
 اي زاد على الواجب من جنس فاطم اكثر من مسكين او اكثر
 من نصف صاع **فخير خير له** اي اعظم لاجره **وَأَنْ تَصُومُوا**
 به الا من لا يطعم **خير لكم** عند الله واعظم اجرا ان كنتم
تعملون اي ان علمتم بما علمتمكم وهذه الآية مخصوصة
 بالمرضع والشيخ والعجوز وان كانوا قادرين على الصوم
 لكن سدل الجمهور من طاقتهم وخرج من هذه الآية غير هؤلاء
 بالآية الاخرى فارتفع الحكم بالتحريم الى الحكم بوجوب الصوم
 في حقهم موصوفين بصفة مخصوصة ولم يرتفع فيمن ذكرهم
 اذا احكام الشرع تتبع الاسماء والاحوال فلكل اسم وحال حكم

ليس للاخر وهو اشتد الوجوه المذكورة في هذا الفصل
شهر رمضان الى قوله فشكروا نهر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان يقال رمضان فان رمضان
 اسم من اسماء الله تعالى وتعالى شهر رمضان فيكون معناه
 شهر الله وان كان رمضان اسم لهذا الشهر فاراد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رفع اللبس فاذا امننا الالتياس
 فلنا ان نقول رمضان قال عليه السلام من قام رمضان
 ايماناً واحتساباً واصل من صام رمضان ولم يذكر لفظة شهر
 لانه امن الالتياس في ذلك اذ الغرض التعريف عند السامع
 بما قصده المتكلم قال تعالى شهر رمضان **الذي انزل فيه**
القرآن في هذا دليل على ان ليلة القدر في رمضان لانه
 قال انا انزلناه في ليلة القدر يعني القرآن يقال نزل الى
 السماء الدنيا في هذه الليلة جملة واحدة وقيل نزل
 منه في كل ليلة القدر في رمضان قد وما ينزل منه
 على النبي صلى الله عليه وسلم في سائر السنة وقد وردت
 الصحف والكتب المنزلة على الانبياء نزلت كلها في رمضان
 فوصل البناء من ذلك ان صحف ابراهيم نزلت اول ليلة من رمضان
 والتوراة لست خلت منه والقرآن لاربع وعشرين ليلة خلت
 منه فيكون نزول القرآن ليلة القدر ليلة خمس وعشرين من
 رمضان ووجه اخر في قوله الذي انزل فيه القرآن اي الذي

والانجيل ثلاث عشرة ليلة خلت منه

انزل في شأنه القرآن يريد بذلك قوله تعالى كتب عليكم الصيام
يقال نزل القرآن في شأن عمر بن الخطاب او كذا وقوله **هَدَى الْقَارِ**
منصوب على الحال والعامل فيه انزل **وَبَيَّنَاتٍ** ودلائل واضحة
بهتدي بها ويفرق بها بين الحق والباطل ثم قال **فَمَنْ شَهِدَ**
مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ يقول من كان حاضرا في اهل
مقبلا فليصمه **وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا اَوْ عَلَى سَفَرٍ** يقول او في
سفر او على مرض سفر اذا دخل مدينة واقام بها السفل فيصم
وهو عازم على السفر في كل يوم وقد يستروح منه فطر المسافر
يوم خرج وجه قبل خروجه وان لا ينبت الصوم من الليلة التي
عزم على السفر في صحيحها وقوله **فَعِدَّةٌ مِنْ اَيَّامٍ اُخَرَ**
بعض العلماء انه الواجب وان صام رمضان لم يجز عليه
عدة من ايام اخر في السفر والحضر حيث شاء صامها بخلاف
شهر رمضان ثم قال **يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ**
الْعُسْرَ وهو رفع الحرج في الدين كما قال وما جعل عليكم في الدين
من حرج **وَلْيُكْمِلُوا الْعِدَّةَ** ثلاثين ان غم عليكم **وَلْيُكْمِلُوا**
لِلْعِدَّةِ والله حامدين على ما هذا كراي وفقكم الله
وقيامه **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** اي ولتذكروا
ايضا برخصة لكم بفطره في السفر والمرض فان الرخصة نعمة
من الله يجب الشكر عليها والعمل بها فمرة كالعمل بالقرآن **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي**
فَقُلْ قَرِيبٌ **الْحَبِيبُ**

الآية

الآية يقول للبيبة عليه السلام اذا سالك عبادي عني من
كان منهم تدل قرينة الحال ان سألهم عنه سبحانه اذا اذ
ما يكون منه اليهم قال فقل لهم عني اني قريب **دَعْوَةٌ**
الْبَرِّ **اِذَا دَعَا فِي** ولكن اذا دعاه عن ظهر فقر محقق مع
بقية عساواه وهذا حال الاضطراب ومنى اختل هذا الشرط
م فادعاه ثم قال كما انهم اذا دعوا في حالهم اجابهم
فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي اذا دعوتهم الى الايمان بي وبما لا يكتفي
ورسلي وما جاورا اليهم به **وَلْيُؤْمِنُوا بِي** اني اجيبهم لاجابة
اخرى حتى لا اجابتهم لي وفرون الشين **فَلْيُؤْمِنُوا بِي** اجابتهم
للبيان في ذلك اذا كان ثم من يدعوهم الى غير الله ثم قال
لَعَلَّكُمْ تَرْشَدُونَ يقول يتخذون سبيل الرشدي
اِحْلُكُمُ لَيْلَةَ الصِّيَامِ **الرَّفَثُ** **الْيَسَارُ**
كان الامر قبل نزول هذه الآية في الصوم ان الصائم اذا
صلى العشاء الاخرة او نام قبل ان يفطر حرم عليه ما يحرم على
الصائم من الاكل والشرب والنكاح وان عمره الخطا
واقع اهله بعد صلوة العشاء فلما فرغ ندم وبكى واخبر
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في اعتذر الى الله
واليك من نفسي هذه الخاطئة فهل تجد لي رخصة فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم انك لم تكن حديرا بذلك يا عمر
الحديث بطوله فانزل الله احل لكم ليلة الصيام الرفث

الى انفسكم وهو كناية عن الجماع يقال الرفث والرفوث وهو
 الافصاح بما يجبان كني عنه في الجماع وقوله ليلة القيسام اي
 الليلة التي يصبحون في صبحتها صاهاين فكان لهم النوم و
 صلوة العشاء حذ المنع مثل ما صار طلوع الفجر بعد ذلك
 وما انزل الله في هذه قضاء ذلك اليوم على عمر ولا غير مما
 في سبب الآية فان رفع القضاء عن من جامع في رمضان هو
 صائم ووجبت الكفارة بالسنة ولم يثبت في ذلك حديث
 القضاء وقوله **هَٰؤُلَاءِ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٍ لَّهُمْ** اي يلبس
 بعضهم بعضا بالسكون فهي له شعار وهو لها دثار واذا
 لا بسها فقد خالطها واتحد بها وصورة ذلك ان الزوجه
 اذا اجتمعا مكافحة وامتنع كل واحد منهما ريت صاحبه
 وسرى من نفسه فيه فحصل من ذلك النفس ورطوبات ذلك
 الرقيق عند الامتناع بالتقيل في جسم كل واحد منهما
 روحا حيوانيا بجملة ذلك الشخص فلهذا معنى هـ لابسكم
 وانتم لباس لهم اي الروح الحيوانية هو البخار الخارج من
 تجويف القلب وذلك البخار هو الذي خرج من كل واحد منهما
 ودخل في جوف الآخر فكان روح كل واحد منهما روحا قاطنا
 فالتحدت ارواحهما وتجاورت اجسامهما ثم قال
عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ
 اي تعلمون في اكتساب خيانة انفسكم فان التاؤد آتة

اد

اذا الاختيان افتعال من الخيانة ومن رحمته ان قال **تَخَانُونَ**
 انفسكم ولم يقل تخونون الله اذ كان المؤمن لا يقصد بالمصنعة
 انها كحرمة الله لما في قلبه من تعظيم الله وانما الانسان
 تغلب عليه الشهوة في ذلك الامر فيتوجه الى تفصيله وينهل
 عما في فعله من ترك تعظيم واجب خواله فيه ويعلم ان له رباً
 يأخذ بالذنب فما خان المؤمن ربه وانما خان نفسه حيث
 رآها ما لها من الاجرة والوفاء بالامانة فقال سبحانه لما
 علم هذه امينهم وانهم خانوا انفسهم لم يخونوا ربهم
 ولا رسوله كان هذا القدر شقيقا لهم عند الله فانه
 فقال **قَاتِلْهُمْ عَلَيْهِمْ** اي رجع عليكم تحليل ما كان حرام
 عليكم **وَعَقَّاعُنْكُمْ** يقول واذهب عنكم تحريم ذلك
 يقال عقار شئ الداد اذا ذهب اثرها ودرس وافي بالفقو
 دون غيره لانه يتضمن ازالة التحريم وعدم المؤاخاة على
 الخيانة **قَالَ لَٰنَ بَٰشِيرٌ وَهَرٌ** يقول جاء زمان الاباحة
 فباشروهن كناية عن النكاح ولم يذكر الرفث هنا لانه صا
 حلا لا فذكر من الكتابات ما لا يقع عند العرب ذكره وذكر
 الرفث اولاً لانه وقع منهم في وقت التحريم وهو كناية يقع
 ذكرها عند العرب لقربها في استعمالهم من لفظة التصريح
 الذي هو النيك ولهذين هذه اللفظة بالفسوق في الحج
 فقال فلا رقت ولا فسوق ولم يقل غيرهما من الكتابات وذلك

لما فيها من الانصاح عن الفعل **وَأَسْقُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ**
لَكُمْ أي واطلبوا واجتنبوا عما فرض الله من تحليل وتحريم فاحكموا
 فيه بما حكم الله أن كان حراما فحراما وحلالا فحلالا ومن
 جملة ذلك باحة الوطى من غروب الشمس إلى طلوع الفجر
 كذلك أيضا إباحة الأكل والشرب حتى **يَبْتَئِنَ لَكُمْ الْخَيْطُ**
الْأَبْيَضُ الذي هو بياض النهار ومن **الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ**
 الذي هو سواد الليل من الفجر المستطير المتد عراضا مع الأضواء
 وهو انجاء الصبح من الليل كما يقال الماء من الحجر فجر عليكم
 ذلك ما ذكرت تحليله بالليل لكم **ثُمَّ أَتَمَّوْا الصِّيَامَ إِلَى**
اللَّيْلِ أي إلى غروب الشمس وليس كدهنا داخل في المحذور
 بخلاف قوله وأيدكم إلى المرافق وقوله وأرجلكم إلى الكعبين
 فإن كدهنا لا داخل في المحذور وليس الفرق بينهما
 من اللفظ فإنه على السواء وإنما خرج هذا عن حكم هذا الليل
 استفدناه من الشارع والالف واللام في الفجر للتعريف بالفجر
 الثاني للعرض فإن الفجر فجران فجر أول وهو ذنب السرجات
 وهو يأخذ في الطول طالبا كبد السماء ثم يفتقه ظلمة ثم بعد
 ذلك يطلع الفجر الثاني وهو أخذ المشرق وفي هذه الآية
 دليل على جواز النية في صوم رمضان من لدن طلوع الفجر
 إلى طلوع الشمس إذا نهان من طلوع الشمس إلى غروبها والليل من
 غروب الشمس إلى طلوعها والفجر حد مشروع في منع الأكل والشرب

والشرب للصائم فمن نوى **فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ** فقد
 ثبت وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يؤذى ليلا فكلوا
 واشربوا حتى يؤذى ابن أم مكتوم فهو قولنا أن الفجر حد
 مشروع في منع الأكل والشرب والصائم للصائم فمن
 نوى في ذلك الوقت فقد ثبت وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم
 أن لا يؤذى ليلا فكلوا واشربوا حتى يؤذى ابن أم مكتوم
 فهو قولنا أن الفجر حد مشروع في منع الأكل وقوله ليلا
 يقول أن الليل شدة يد النكاح إذا لم تبد علامة إقبال النهار
 فالفجر علامة إقبال النهار وفي قوله تموا الصيام إلى الليل
 أن الصيام يتم بدخول الليل وإن الليل ليس محل للصوم
 وسواء أكل أو لم يأكل فيندرج فيه أن الوصول وإنجاز
 فليس بصوم وأنه مفطر شرعا وإن لم يأكل فله أجر في ذلك
 من حيث ما هو تارك للأكل لا من حيث هو صائم ولهذا
 بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هو يواصل أي يستصبر
 ترك الأكل وقوله **وَلَا تَبْشُرُونَ وَاتَّقُوا كَيْفُونَ**
الْمَسَاجِدِ قيل نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وعمار
 بن ياسر أبي عبيدة بن الجراح كان أحدهم يعتكف فإذا أراد
 الغائط رجع من المسجد إلى أهله بالليل فيأشرون بجامع أمر
 ثم يفتسل ويرجع إلى المسجد فانزل الله هذه الآية وقرنها
 بشرطين الاعتكاف وكونه في المسجد فإذا اجتمعا فلا

النار فبكيا وقال كل واحد منهما حتى لصاحبه فقال
 اذهب فتوخيا ثم استهما ثم لجل كل واحد منهما صاحبه
 ونزلت الآية ولا تأكلوا ومعه وتدلوا ولا تدلوا فجزر
 او منصوب باضمار ان **يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلَةِ**
 الآية السائل جامع منهم معاذ بن جبل وتعلبه وهما من
 الانصار فقالوا يا رسول الله ما بال الهلال بيدك وامثل
 الخط ثم يموح حتى ينجلي ثم ينقص حتى يعود كما بدأ فأنزل
 الله يستلونك عن الاهلة ثم قال له **قُلْ لَهُمْ يَأْمُرُكُمْ**
هُوَ سَوَاقِيْبٌ وَلَيْسَ بِرَأْسٍ وَرَأْسٌ
 فماها اهلة ولم يقل هلال فان للهلال في كل
 ليلة حالة من نقص او زيادة ليس ليلة الاخرى فلال
 الليلة ما هو عين هلال الليلة التي قبلها ولا التي بعدها
 فان الذي يسمى هلال هذه الليلة على الاختصاص انما هو
 لاجل الزائد او ما بقي بعد النقص وانما سموه هلالا لما
 التي **كُوْزِمَ** من التيقين له في اول الشهر فلهون عند
 رؤيته اول الشهر اي يرفعون اصواتهم تعريفا بان قد ظهر
 والاهلال رفع الصوت فيه سمي هلالا فقال الله جعلت
 ذلك مواقيت اي اوقات للناس في فطرم وصومهم وتأجيل
 ديونهم وصلحهم مع الكفار وكل فعل يضرب له اجل كالمطلق
 والحبس والحج وحض الحج بالذكر وان كان داخلا في قوله

مواقيت للناس والحج فان الحج لهذا البيت ليس من
 خصوص الناس بل تحج الملائكة وغيرهم من ليس لهم
 احكام البشر التي ذكرناها من المذابنات والمضامات
 والاهلة مواقيت لهم في ذلك ثم شرع فيما يتعلق بالحج فقال
وَلَيْسَ الْحَجُّ بِرَأْسٍ اَتَوْا الْبَيْتَ
 الآية مثل هذه الاسباب ينبغي ان تذكر حتى يعرف ما
 معنى دخول البيت من ظهره او كيف يدخل منه فاعلم
 ان سبب نزول هذه الآية ان الانصار كانت في الحجاز
 والاسلام اذا احرم احدهم بالحج او العمرة وكان من
 اهل المذرة وهو مقيم في اهله لم يدخل منزله من قبل
 الباب وكان يوضع له سلم الى ظهر البيت في فيه ويخضع
 منه الى بيته او يتشور من الجدار او يتقرب ثوبا في ظهر
 بيته فيدخل منه ويخرج حتى توجه الى مكة محمرا
 وان كان من اهل البويرة دخل وخرج من وراء بيته
 وان **الصلوات** وسلم دخل يوما تخلا لبي النجار ودخل
 معه قطبة بن عامر الانصاري من سلم من جسم من
 قبل الجدار وهو محرم فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم
 من الباب وهو محرم خرج قطبة من الباب فقال رجل
 هذا قطبة خرج من الباب وهو محرم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ما حملك ان تخرج من الباب وانت محرم فقال

يا بني الله رأيتك خرجت من الباب وانت محرم فخرجت
معك ودينى دينك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
خرجت لاني من الحرم فقال قطبة للنبي صلى الله عليه وسلم
ان كنت باحرم فانا احرم وقد رخصت بهذا له ودينك
واستنتت بسنتك فانزل الله في قول قطبة نعام
لنبي صلى الله عليه وسلم ليس اليراء ليس من الحرم
ولا المعقول بان تأتوا البيوت من ظهورها
وَالْكُزَّاءُ الْبَرْمِزُ
اي تقوى الله واقام الموصوف بها مقاسها به او يكون
ولكن البرمزمز قد تقدم الكلام عليه في ليس اليراء
تولوا **وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا** يحصل من لقائه
في هذه المسألة ان الانسان او لا كان اذا دخل من
باب بيته اتي مباحا او محظورا وان قد افترق بين الامر
فيكون في اتيان الحرم الى بيته من الباب عن امر الشرع مأجورا وان
كان مسلحا فانه ما اتاه الا الامر الشارع لا الهوى نفسه
وكل مباح اذا افترق مع فاعله فعلة لكون الشارع اباحه
له كان له من الاجر ما يقابل حرمة القصد في ذلك لا الفعل
وهو قوله وابتغوا ما كتب الله لكم فالصباح من ذلك اذا كان
فعلة له لا اباحه ثم قل **وَأَتُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ**
قد تقدم الكلام في اول سورة البقرة على التقوى والفلاح ثم قل

وقالوا

وَقَالُوا تَلَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الآيات يقول وقالوا في سبيل الله الذين يقابلونكم
لما امر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغ رسالات ربه
الى عباده ليرشع ليدان بيد اقبال والشرع له والمؤمنين
ان يدفوا بدعائهم الى الاسلام فان اباؤكم كفتم عنهم
وان لم يجيبوا فلا يجلبوا اما ان يكونوا اهل كتاب
لا يكونوا فان كانوا اهل كتاب وجبوا الى السلم
الذي هو الصلح عرضنا عليهم ان يعطوا الجزية عن يد
وهم صاغرون فان ابوا او لم يكونوا اهل كتاب
قاتلناهم فلهذا قال وقالوا في سبيل الله الذين يقابلونكم
اي لا يندوهم بقتال قبل الدعوة وقبل عرض الجزية ان
كانوا اهل كتاب ويحل ايضا في هذا الخطاب من قاتلنا
في الحرم الذي يحرم القتال فيه وقوله **وَلَا تَقْتَدُوا**
اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ
اي لا تتجاوزوا حدونا لكم من التهيؤ قتل الرهائن
والنساء والصبيان وكل من يخرج عن قتال الكرم من الرجال
ولكن هذا في الحرم خاصة واما في غير الحرم فمقدور ما موردون
بقتال المشركين كافة فلا يفتنهم كونهم انحرى عنهم
فلا تقتلوا في الحرم الا من باشر القتال ومن هنا صوب من
صوب قتال ابن الزبير للحجاج فان الحجاج قصده وقاتله

لكونه ثبت خلافه عنده ومن صوب قتال الحجاج لابن
 الزبير لم يصح خلافه عنده ابن الزبير وراه خارجا على
 الامام فقد عصي والحرم لا بعيد عاصيا عند من ذلك
 فقال له الحجاج بحق في الحرم ولربك لابن الزبير ان يقاتل
 في الحرم ولا في غير الحرم **واقولوا لهم حيث تقتلوهم**
 يقول واقولوا لهم حيث تقتلوهم اي وجدتموه على طريق
 القصر والغلبة يقال في اللسان رجل ثقيف اذا كان سريع
 الاخذ لا قرانه واذا كان على هذا الكيل فلا يكون قتالهم
 على وجه الاخذ والغلبة الا بعد النزع مما دعواهم اليه
 او ابتداء القتال منهم ثم قال **واخرجوهم من حيث اخرجوهم**
 خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين **من حيث اخرجوهم**
 يعني مكة وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم لورقة ان نوفل
 حين اخرج ان قومه يخرجونه قال او يخرجوني **هم** قال نعم
 فقال الله له اخرجوهم من حيث اخرجوكم **والفتنة**
 اي الابتلاء بالصدع عن المسجد الحرام ومفارقة الاوطان
 والخروج من الديار مع وجود الحيوة ونجدة الآلام في كل وقت
 لذلك **اشد من القتل** فان القتل انما هو ساعة وينقل
 فيستريح من عذاب مفارقة الوطن **عنه** كونه لشغله
 بما يصير اليه من خير وشر وان اراد بالفتنة الكفر بالله
 والشرك فيقول والشرك بالله في الحرم اشد من القتل لانك

وقد علموا
 ان الامام

ثم قال **ولا تقتلوا لهم عند المسجد الحرام**
حتى يقتلواكم فيه اي لا تبدؤهم بقتال
 كما ذكرنا قبل وقد يفهم من هذا اما ذهب اليه عطا
 بن ابي رباح ان الحرم كله مسجد فان التهي انما وقع
 عن القتال في الحرم وهذا الخطاب عام الى يوم القيمة
 ثم قال **فان قاتلواكم فاقتلوهم** اي فان قاتلوا
 فيه يعني في الحرم فهنا لا يسوغ الا قتال من قاتل منهم
 لا قتال من انجز عنهم ولم يقاتل حرمه الحرم وكذلك
 في غير الحرم لو انجز من المحاربين طائفة ولم يقاتل وطلبت
 السلم منا واخرجوا ايديهم عن طاعة من قاتلنا منهم
 لم يخذاع فلنا ان نسألكم تلك الطائفة ثم قال
كذلك جزاء الكافرين
 فجعل قتالنا لمن قاتلنا جزاء والجزاء لا يكون ابتداء
 ففيه تأكيد ان لا تبدؤهم بقتال كما اشرنا والكتاب
 في ذلك ان شئت جعلتها زائدة وان شئت كانت
 صفة اي مثل ذلك يكون ايضا جزاء الكافرين من اهل الكفا
 اذا قاتلوكم وكل من قاتلكم ممن ليس بشرك لما كانت
 الآية نزلت في حوب اهل الاوثان الذين ليسوا اهل كتاب
 فاراد الله تعريفا بان ذلك جزاء كل كافر شرعا ثم قال
فان استهوا فانه الله عفو رحيم

اي فان انتهوا عن قتالكم في الحرم او عن الشرك والكفر
 فان الله يفضيهم ما وقع منهم من الاثم والعدوان
 في ايام كفرهم رحيم بكم وبهم حيث قرر لهم ان يسلموا على
 ما اسلفوا من خير ولم يجبط لهم ما كانوا عليه في الكفر
 من القتل والهرم ومكادهم الاخلاق وان تمادوا على غيبتهم
 ولم ينهوا فقاتلوهم حتى لا تكون فتنة اي حتى لا يبقى كفر
 او لا يبقى كاف في قوة تكون منه فتنة اي محنة وبلاء للمؤمنين
 ويكون الدين لله اما بزوال الكفر رأسا وما باعلا كلمة الله
 على كلمة الكفر بان يكونوا تحت ذمة المسلمين ان كانوا
 من اهل الكتاب واما المشركون من عبدة الاوثان فليس
 الا الاسلام او القتل فان انتهوا ايضا فلا عدوان اي
 فلا تغتدوا الا على الظالمين ان اعندوا عليكم مثل قوله
 وجزاء سيئة سيئة مثلها فسمي جزاء الظالم
 ظلما كانه عين الظلم الذي فعله عاد عليه مثل قوله انما
 هم اعداؤكم ترد عليكم ثم قال **الشهر الحرام بالشهر الحرام**
 نزلت هذه الآية في عمرة القضا، وذلك ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عام الحديبية جاء معتمرا والمؤمنين معه
 فصددهم عن المشركون عن مسجد الحرام والوصول اليه
 وكان الشهر الحرام الذي هو ذو القعدة وما كان لهم ان
 يصدوه في هذا الشهر فلما كان في العام القابل جاء رسول

الله صلى الله عليه وسلم لعمرة القضا الذي صد عنكم
 عام اول في هذا الشهر وكان المشركون قد عاهدوه على
 ان يخلوا بينه وبين الكعبة ثلاثة ايام في العام الاتي وخاف
 المسلمون ان لا يفي لهم المشركون بعهدهم فنهضوا
 لقتالهم ان صدوهم فلما جاءوا ايضا في ذي القعدة خلوا
 بينهم وبين الكعبة على الشرط المعروف المذكور فاقاموا
 الائمة ايام ثم خرجوا وكان الله قد انزل عليهم الشهر الحرام
 الذي فيه قضيت فيه عمر تكبر بالشهر الحرام الذي صدوكم
 فيه عن عام العمرة **والحرمات قصاص** اي من انتهك حرمة
 انتهكت حرمة فان دخول المسلمين في عمرة القضا الحرام كان
 من اشق شي على المشركين وقال الله لبيته والمؤمنين **فمن**
اعتدى عليكم فقاتلوه او اذاكم **فاعتدوا عليه**
مثل ما اعتدى عليكم من غير زيادة **وانفقوا الله في**
 الانبصار بالتعدي او بما ودة المثل في القصاص من اعتدى
 عليكم **واعلموا ان الله مع الشقيين** بالنصر
 الكلاية في هذه الآية دليل لمن يرى ان يعتدي من يعتدي
 عليه في مال وغير ذلك من غير حكم حاكم ولا ارتفاع اليه
 وهو مذهب ابن عباس ومنع غير من ذلك وقال ليس له
 ان يعتدي عليه ويرفعه الى الحاكم ويكون معنى قوله فاعتدوا
 عليه مثل ما اعتدى عليكم بعد حكم الحاكم لا يتجاوزوا القدر

الذي اعندي عليكم فيه اذا امكنتم من القصاص وكل الكو
ساع في الآية والاول اقوى والثاني احوط وفي عمدة الفق
التي نزلت فيها هذه الآية ان الشروع في نوافل العبادات
ملزوم لا يتطاول ولا يتطاول اعمالكم وفيها قضاء نوافل العباد
وفيه انه من صدق عبادة شريع فيها فله اجر الصدق وما اجر
العمل اذ لو كان له اجر العمل وقائدة العمل حصول الثواب وقد
حصل فكان اذا شرع في وقت آخر في مثل ذلك العمل لا يكون
قضاء وانما يكون ابتداء عمل آخر مشابه للعمل الذي صدق عنه
ولا كان ذلك يسمى عمرة القضاء هذا ان كان الفطر
عن التمتع عليه السلام هذه التسمية وان لم تكن منه فهذه
عمرة اخرى وتلك العمرة التي صدق عن تمامها حصول اجرها وكما
يحل حين حبس ولهذا اشروع المحرم ان محلي حبس حستى واذا
لم يقبل ذلك عندنا وحبس عن تمام حج او عمرته فعليه وم على
تركه هذا القول فانه السنة والدماء في الحج لتركه الستين
والنبي صلى الله عليه وسلم قد قضى الركعتين اللتين كان يصليهما
بعد الظهر بعد العصر واخبرنا تلك الركعتين فقضاهما
وما كان قد شرع فيهما وانما جاء الوفاء فستغله قبل الشروع
فيهما فكان قضاء وخروج الوقت الذي كان التزم ان يصليهما فيه
دائما ثم قال **وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** الآية يقال
اهلك فلان نفسه بيدك فالمعنى ولا تلغوا انفسكم بايديكم

الى التهلكة وقد تكون الباء زائدة والمعنى ولا تلغوا
بايديكم الى التهلكة اي اذا دعاكم ما فيه هلاككم لا تلغوا
بايديكم اليه اي لا تنقادوا ولا تسمعوا له بمحتمل سبيل
الله هنا طريق البر كلها وبمحتمل الجهاد خاصة وان كان
نزولها في الجهاد لما آثرت الانصار على الاقامة في اهلها
واصلاح اموالها وترك الجهاد حين فشي الاسلام وكثر
ولكن سبيل الله كثيرة فالعدول الى التخصيص بحكمة التقصير
بالآية والتهلكة هنا محتمل امران الواحد البخل والاخر التبذ
فكثيرا لا يتقصد في النفقة حتى لا يقعد ملوما محسورا
ولا يترك اولاده عالة يتكففون الناس وهذا ينبغي على
قدرة الاوقات فقد يحسن في وقت بل يجب اخراج المال كله
لاقامة الدين والمصلحة وقد يحسن في وقت لا تقصد في
النفقة وترجع ابقاء البعض من المال يقال تنكأ وانفقوا في
سبيل الله اي اخرجوا ما رزقكم الله وجعلكم مستغنيين في
سبيل الله اي في الطريق التي فرض الله عليكم او تدبكم ان
تخرجوا فيها الاموال واذا امر الانسان ان يبذل نفسه التي
هي شرفها له ويهلكها في سبيل الله فالمال احرى واولى **وَلَا**
تُلْغُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ يقول الى البخل
فان فيه الهلاك او يقول ولا تلغوا بايديكم الى التهلكة
بان تنفقوها مبذرين والتبذير الانفاق في غير طاعة الله

وهو الاسراف وقد يكون الانفاق في غير الاولى وهو ان يصر
 له سبيلان الى الخير واحد هما آكد في الدين من الآخر واعظم
 وللشريعة به عناية غير ان نفس هذا المكلف صاحب المال الذي
 نفسي في السبيل الآخر الذي هو دون الآخر في عناية الشريعة
 به فينفق فيه ويترك الاولى فيكون ممن القبيح الى التهلكة
 حيث اختار ما لم يختزل له الحق ولا سيما والله يقول وربك
 يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة فان ثبت هذا العبد
 لنفسه ما نفاه عنه الحق ثم قال **وَأَحْسِنُوا** في النفقة
 وهذا يؤيد ما ذكرناه وهو ان الاحسان ان تعبد الله
 في هذه النفقة كأنك تراه واذ كنت بهذه المثابة فمن الخلل
 ان ترجح الامارح الله من النفقة في احدى السبيلين وتختار
 ما اختاره وقال **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** يقول
 الذين يعبدونه على المشاهدة لان جميع الخيرات واياتها
 الحق تستلزم الاحسان في العبادة ثم قال تعالى
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 الآيات في هذه الآية دليل على ان الشروع ملزم وان
 الانسان اذا شرع في عبادة من تطوع او واجبه عليه لزمه
 اتمامها على حد ما شرعها الله اما في كتابه او على لسان رسول
 المبلغ عنه والبيان كما شرع فيمن احرم بالحج وليس له هدي
 ان يرد حجه عمرة ولا بد او المرأة فتحيض وتعرف ان حيضها

محرم بعمرة

تكون

يكون معها في ايام الحج فترفض عمرتها وتحرم بالحج فاذا قصت
 الحج طافت بالبيت وقضت مكان عمرتها عمرة فقوله واتقوا
 الحج والعمر لله معترى عن الموانع وليس في هذه الآية دليل
 على وجوب الحج والعمر على هذه القراءة وانما ورد الامر
 بالاطعام لمن دخل فيهما او في احدهما على الشرط المعتبر
 الشروع ولما قرن الحق بينهما في الاتمام وما افرد للعمرة
 نظرا فانما من هذا الفعل يستروح منه ترجيح القرآن على
 الافراد والكل جائز وانما يقع الخلاف اما في الافضل في
 ذلك واما فيما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ذلك هل كان قارنا او حائجا واما قوله لله يريد الاخلاص
 في العبادة لله الا الله الدين الخالص لا يشوبه شيء من عمل
 لاجل ثواب او خوف عقاب وانما يقصد بذلك امتثال امر
 الله ان كان واجبا او اتيان ما رغب الله في اتيانها كما
 تطوعا ثم قال **فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ** فما استبسر من الهدية
 يقول فان منعكم ما نفع من اتمام الحج وجبكم حابس
 عنه بعد احرامكم من عدو او مرض او ما كان قال تعالى للفقراء
 الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض
 يحسبهم الجاهل اغنيا من التقف فالتظاهر ان الفقراء هم
 عن الضرب في الارض وهذا هو الاوجه عموم الموانع على ان
 الناس اختلفوا كثيرا في هذا الاحصار المذكور في هذه الآية

فما نوع من انواع المنع الا وقد قال به قال فلا فائدة في إرادته
اذ قد اختلفنا في قولنا او ما كان ذلك كذلك فنقول ان المحرم
بالعد وانفق الاكثرون على انه يحل من عمرته او حجه حين احصر
وقالت طائفة منهم الثوري لا يحل الا بغير النحر فاما القائلون
بحلله حين احصر اختلفوا في ايجاب الهدي فمنهم من منع
وقال لا يجب عليه هدي وان كان معه هدي نحره حيث
احل وهو قول مالك وقال غيره بوجوب الهدي عليه وان نحره
حيث ما احل وقال ابو حنيفة بنجر بالحرم واما اعادة ما احصر
عنه فقال قوم لا اعادة عليه وقال آخرون عليه لا اعادة وقال
بعضهم ان كان احرم بالحج فعليه حجة وعمره وان كان قارنا
فعليه حجة وعمره وان كان معتمرا ففرض عمرته وهل يقصر
المحلل بالاحصار ام لا فيه خلاف وقد ثبت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم حلق راسه حين صدق واما المحصر بالمرض
فذهب طائفة الى انه يطوف بالبيت ويسعى بين الصفا
والمروة ويحج بعمره لان الحج اذا فاته بطول المرض ينقل
وهو قول ابن عمر وابن عباس وغيرهما وقال العراقيون حكم
حكم المحصر بالعد ويحل مكانه ويرسل هديه ويقدر يوم النحر
ويحل في ذلك اليوم ويه يقول عبد الله بن مسعود وقال داود
وابو ثور لا هدي عليه وانفقوا على ايجاب القضاء عليه واما
من فاته الحج بغير مانع مرض او عدو من الاسباب الموجبة لفوات

لو اذ كان م

الحج

الحج كالحظ في رؤية الهلال او عدد الايام فحكمه
عند بعضهم حكم المحصر بالمرض وقال بعضهم من فاته
الحج بعد زوال المرض يحل بعمره ولا هدي عليه وعليه اعاد
الحج والاستقصاء في هذه المسألة عندي لا يكون الا
بالحج بين الكتاب والسنة وذلك ان المحصر الذي منعه مانع فاته
الحج اما ان يكون قادرا على الوصول الى البيت او غير قادر
ان كان متعذرا من الوصول الى البيت فليس له ان يحل
ولا ينحر هديه حتى يطوف بالبيت ويسعى وان كان غير
متمكن احل في موضعه فان كان له هدي ساقه معه
نحره وليس عليه استئنا في هدي اخر لحديث مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم حل هو واصحابه بالحديبية
فحروا الهدي وحلقوا رؤسهم وحلوا من كل شيء قبل ان
يطوفوا بالبيت وقبل ان يصل اليه الهدي ثم لم يعلم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم امر احدا من اصحابه ولا
من كان معه ان يقصوا شيئا ولا ان يبودوا شيئا والحجة
موضع خارج عن الحرم فان لم يكن معه هدي فيجب عليه
ان يشتري هديا لقوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من
الهدي فان تمكن له ارسال الهدي الى الحرم لينحرهنا لله
فان شاء ارساله وهو الاولى لحديث ناجية بن جندب لا
ارسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معه الهدي حين

صد حتى تحرقه في الحرم خرج النساء في أهل يقدرونه ولا
 يحمل حتى يخرج ليس عندنا نص في ذلك فان اقام على احرامه
 حتى يصل الهدى الى الحرم فيقول له **تعا ولا تحلقوا**
رؤسكم حتى تبلغ الهدى محله
 وهو متمكن من الاغرة فله ان يقيم على احرامه حتى يبلغ
 الهدى محله وان لم يقيم فجدت مالك الذي ذكرناه
 انفا وان لم يتمكن له ارسال الهدى تحرقه حيث صد واجل
 بجدت مالك ولا قضاء عليه فيما صد عنه واحصر
 ولا في هديه في هذا الحديث فان ترجع عنه حديث
 الحجج بن عمرو بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 عرج او كسر زادا بود او داور مرض فقد حل وعليه الحجة اخرى
 وقال بود او دافى حديثه عليه الحج من قابل وفيه عن ابن عباس
 وابي هريرة خرج هذا الحديث النسائي فان اضاف الى قضاء
 ما حصر عنه قضاء الهدى في حديث ابي داود عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم امر اصحابه ان يبدلوا الهدى الذي
 ذكره عام الحديث في عمرة القضاء وان لم يقض شيئا من هذا
 كله فبحكم الاصل اذا القضا ينقضي الى امر من الشارع كما ينقضي
 الاداء ولا سيما وقد ورد في حديث مسلم عن عائشة قالت
 دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبياعة بنت الزبير
 فقال لها رد الحج قالت والله ما اجد في الاوجه فقال لها

حج واسترطى وقول اللهم محلي حيث حبستة وقال
 الترمذي قولى لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث
 تحبسنى زاد النسائي فان لك على ربك ما استغنيت
 وليس في شيء من هذه الروايات الامر بالقضاء في شيء
 لانها حصر عنه ولا في الهدى فمن ثبت عنه ما ذكر
 من احاد ثبت القضاء فهي زيادة حكم بحج العمل به ومن
 لم يثبت عنه ذلك خبرناه فان شاء وقضى وان شاء
 لم يقض ثم قال **فممكن ان ينكروا قضاء ابيه**
اذى من رايته فان حلق رأسه المحرم لا اذى قام
 به من مرض وغيره **فقدية من صيام او صدقة**
او نسك ثم عين النبي صلى الله عليه وسلم قدر الفدا
 من كل ما وقع فيه التخيير فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لكعب بن عجرة حين امره بحلق رأسه وهو محرم ان شئت فاطم
 سنة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام او صم
 ثلاثة ايام او اذبح شاة وهو مخير ان يحلق قبل الفدا او
 بعده ثم قال **فاذا انتمتم فممنعت بالعمرة الى الحج**
 لاظهر في هذه الآية انها في المستمع الخفيف فيكون
 معناه واذا لم تكونوا خائفين فممنعت بالعمرة الى الحج
فما استيسر من الهدى قال بعض شيوخنا
 وبدل على صحة هذا التاويل قوله سبحانه ذلك لمن لم

يَكُرُّ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَالْمَحْصَرِ يَسْتَوِي فِيهِ حَاضِرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَعَسِيرُهُ
فَلَمَّا فَادَا أَمْنَهُمُ الْمَوَانِعَ وَقَدَفَاتِ الْحَجِّ وَسَوَاءٌ كَانَ أَحْصَارُ
أَوْ غَيْرُ أَحْصَارٍ أَمَلٌ بِمَعْرِفَةِ بِلَا شَكٍّ فَإِنْ حَجَّ مِنْ سَنَتِهِ
تِلْكَ كَانَ مَتْنَعًا فَرَجَبٌ عَلَيْهِ هَدْيٌ لِمَنْ تَمَنَّى وَانْ لَمْ يَحْجِ
مِنْ سَنَتِهِ تِلْكَ كَانَ مَتْنَعًا فَلَا هَدْيَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ بِمَتْنَعٍ
وَالْهَدْيُ أَمَّا بَدَنَةٌ أَوْ بَقَرَةٌ وَفِي الشَّاةِ خِلَافٌ وَأَمَّا الْبَدَنَةُ
فَبِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ **فَمَنْ لَمْ يَحْجِدْ** بِعَنْ هَدْيٍ **فَصَلَاةٌ**
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ فَإِنْ صَامَهَا قَبْلَ يَوْمِ الْخُرُوجِ بَعْدَ
الْأَحْرَامِ بِالْحَجِّ فَقَدْ صَامَهَا فِي الْحَجِّ وَإِنْ صَامَهَا فِي أَيَّامِ
التَّشْرِيقِ فَقَدْ صَامَهَا فِي الْحَجِّ إِذَا قَدِّمَ عَلَيْهِ مِنْ مَنَاسِكَ
الْحَجِّ رَمَى الْجِمَارِ وَاسْتَحَبَّ الْمُسْتَنْعَى إِذَا اخْرُصِيَامُ الثَّلَاثَةِ
إِلَّا يَأْتِي إِلَى يَوْمِ النَّحْرِ أَنْ يُوْخِرَ طَوَالَ الْأَفَاضَةِ حَتَّى
يَصُومَهَا لِيَكُونَ صَوْمَهَا وَهُوَ مُتَلَبِّسٌ بِالْحَجِّ قَبْلَ أَنْ
يُفْرَغَ مِنْهُ وَأَمَّا غَيْرُ الْمُسْتَنْعَى فَالْسَّنَةُ أَنْ يَطُوفَ طَوَافَ
الصَّدْرِ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ قَالَ **وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ** بِعَنْ
إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَى فَعَلٍ مَا كَانَ حَجْرًا عَلَيْكُمْ إِلَّا أَحْرَامٌ فِي أَيِّ وَفْتٍ
شَاءَ فِي أَهْلِهِ وَفِي غَيْرِ أَهْلِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ **تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ**
وَمَعْلُومٌ أَنَّ ثَلَاثَةً وَسَبْعَةً تَكُونُ عَشْرَةً فَقَائِدَةٌ ذَكَرَ
الْعَشْرَةَ رَفَعَ الْأَلْتِبَاسَ وَالْإِحْتِمَالَ الَّذِي فِي الْوَاوِ مِنْ قَوْلِهِ

وَسَبْعَةٌ مِنَ التَّخْيِيرِ وَالْإِبَاحَةِ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعَةِ
أَنْ شَاءَ رَجَعَ بَيْنَهُمَا وَإِنْ شَاءَ صَامَ أَحَدَهُمَا فَإِذَا
شَيْءٌ فَعَلْ مِنْ ذَلِكَ جَزَاءَهُ فَرَفَعَ الْحَقُّ هَذَا الْأَلْتِبَاسَ يَقُولُ
عَشْرَةٌ فَكَانَ الْجَمْعُ وَلَا بَدَلَ وَأَمَّا قَوْلُهُ **كَامِلَةٌ** بِرِيدِ
إِنْهَا قَامَتْ فِي الْبَدَلِ مِنَ الْهَدْيِ بِمَقَامِ الْهَدْيِ عَلَى الْكَمَالِ
ثُمَّ قَالَ **ذَلِكَ لَيْسَ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ**
الْحَرَامِ لِاخْتِلَافِ أَنْ أَهْلَ الْحَرَمِ لَا مَنَعَةَ لَهُمْ وَهُوَ ظَاهِرُ
الْآيَةِ وَلَا أَدْرِي مَا حُجَّتُهُ مِنْ خُرُوجِ عَنْ ظَاهِرِ الْآيَةِ إِلَى
أَنْ جَعَلَ ذَلِكَ مَادُونَ الْمَوَاقِفِ أَوْ مَسَافَةِ تَقْصُرُ فِيهَا
الْقُلُوبُ كُلُّ ذَلِكَ تَحْكُمُ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ **وَاتَّقُوا اللَّهَ أَيُّ**
أَحْذَرُوهُ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ أَيُّ قَوِيٍّ
الْعَقُوبَةِ لَمْ يَلْتَفِتْ بِحَارَمِهِ وَقَدِّمَ حُدُودَهُ وَبَعَثَ
عَفْوَةً لِأَنَّهُ تَكُونُ عَقِيبُ الذَّنْبِ أَيْ مَتَاخِرَةٌ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ
الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ أَيُّ الزَّمَانِ الَّذِي يَفْرَضُ
فِيهِ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ أَيُّ كَانَتْ الْعَرَبُ تَعْلَمُهَا وَهِيَ
شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ كُلُّهَا عِنْدَنَا وَقِيلَ وَعَشْرُ
مُزْدِي الْحِجَّةِ وَقِيلَ تَسْعُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَالْقَوْلَانِ سَابِقٌ
فِي كَلَامِ الْعَرَبِ لَكِنَّ الْحَقِيقَةَ فِيهِ أَنْ يَكُونَ الشَّهْرُ كُلُّهُ
وَأَمَّا يَعْرِفُ مَا عَدَى ذَلِكَ بِقَرِينَةٍ لَا يَجُودُ إِلَّا طَلَاقٌ
وَهُنَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَا تَمَّ قَرِينَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنْ يَرِيدَ بِبَعْضِ الشَّهْرِ

فلو احرم الانسان بالح بعد فراغه من مناسك الحج
جازله ذلك فانظر حرم في شهر الحج فانه لا خلاف عند
العرب انها تسمى ذوالحجة شهر الحج وهو حق بهذا الاسم
من شوال وذو القعدة اذ ليس لك ان فيهما ان تغفل
من افعال الحج سوى الاحرام بالحج والسعيان جنت البيت
وجميع المناسك تقع في ذوالحجة فهو اولي بالاسم قال
مرفوع في شهر الحج اي فصل احرم فيهن بالح **فلا**
رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج فاجعل حكم
المحرم بالحج حكم المصلي ولهذا اشتهى التكبير في الصلاة
التي يدخل بها في الصلوة تكبيرة الاحرام وقال ثقات ان
الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر فقال في الحج فلا رقت
ولا فسوق ولا جدال فيفترقان من وجه ويجمعان من
وجه فقوله فلا رقت قد يريد لانكاح في الحج وهو لا يظهر
وهل يلفظ باسمه على التصريح فيه خلاف والذين
اجازوا التصريح به كان بن عباس اجازته عند الرجال او
وجهه ولرب يحرمه عند النساء وكان ابن عباس يفتش وهو
خرج يمشي بيناهم يسا **ان تصدق الطير نداء لبيد**
فقبل له ان رقت في الحج فقال انما ذلك عند النساء مثل ان يقول
الرجل المرأة وهو محرم اذا احللت من حرامى ككذب واما قوله
ولا فسوق اي لا يتعدى المحرم شيئا من حدود الله مما يخرج

به عن امر الله ولا سيما على من نصبه وقد يحتمل ان يريد بالاسم
اي لا يفعل فعلا حرم عليه بفسد حجه مما كان يجوز له
فعله قبل الاحرام بالحج فهو فسوق في حال الحج وقوله ولا جدال
في الحج بلا خلاف انه منصوب على النفي والبرية فهو مخالف
في الاعراب للفسوق والرفق فكان حكم فيه اشد وقيل
في تفسير ذلك وجوها ولاها واحسنها ووجهها ان العرب
كانت تختلف في ذلك كثيرا وهو قوله تعالى انما النسي زيادة
في الكفر فكانت العرب تحج وقتا في الحرم ووقتا في ذوالحجة
لتجمع بين حجتين في سنة وتفضل اسماء الا شهر ببعضها البعض
في وقت ثم ترد اسماءها عليها في وقت اخر فتقول في صفر و
ربيع الاول ورمضان صفران وفي ربيع الآخر وجادى الاول
ربيعان وفي جادى الاخرة ورجب جادان وتسمى شعبان
رجب وتسمى رمضان شعبان وتسمى شوال رمضان و
تسمى ذوالقعدة شوال وتسمى ذوالقعدة الحجة ذوالقعدة
وتسمى المحرم ذوالحجة فتح في المحرم تلك السنة ثم ترد اسماء
عليها فتقول في صفر ورجب ورجب ورجب ورجب ورجب ورجب
ولرجب رجب وكذلك شعبان ورمضان ثم شوال ثم ذوالقعدة
ثم ذوالحجة فتح فيه فيكون لها حجتان في اثني عشر شهرا فقا
الله تعالى لا جدال في الحج فنفي ان يعدل باسم الشهر عن اسم

٢٤٦
وقال النبي عليه السلام في ذلك ان الزمان قد استدار
كهنته يوم خلقه الله الستة اثني عشر في كتاب الله يوم
خلق السموات والارض منها اربعة حرمه والقعدة وذو
الحجة ومحرم ورجب مضى الذي بين جمادى وشعبان وبطل
النساء فلا جدال في ذلك ثم قال **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ**
يَعْلَمُهُ اللَّهُ هذا من كرمه ولطفه التصريح بالخير والاعراض
عن الشر ولا شك ان من المعلوم انه من يعلم الخير يعلم الشر
فاخير عن علمه بالخير ليحقق العبد الجزاء عليه وكفى عن التفتيش
بالعلم بالشر مع كونه عالما يعلم العبد من كرم الله انه قد لا
به ويعفو على انه قد كان من العرب من يعتقد ما اعتقد
بعض النظار من ان الله لا يعلم الجزئيات ولكن باعتبار آخر
غير اعتبار النظار وقد كان بعض العرب يهكم يعتقد انه اذا
تكلم جهرا سمعه الله واذا تكلم سرا لم يسمع الله فاجاب الله
انه عالم وهذه الآية انه عالم بكل ما يفعله العبد من خير في
هذه العبادة وغيرها ولم يذكر الشر لانه لا يشرع في هذه الاعمال
شيئا من الشر فهو تأكيد لقوله ولا فسوق ولا جدال في الحج
يفعل في الحج الا ما شرع ان يفعل في الحج واختلفوا في تكاح
المحرم وانكاحه بمعنى العقد لا بمعنى الوطى وان وطئ ما
حكمه وفي هذه المسألة عندي نظرا ذا وطئ قبل الوقوف

٢٤٧
بمعرفة لان زمان جواز وقوع الاخراج ما انصرف وليس
هذا التفسير موضع تفريع المسائل الا اذا تكلم في
احكام القرآن لمن يستوعب الكلام بما يراد الاحاديث
في الاحكام المشروعة اذ كان الكتاب احد الادلة المشروعة
وقوله **وَرَزَوْدًا فَإِنْ خَيْرُ الرَّزَادِ النَّقْوَى**
بحوض في هذه الآية على التكثر من الزاد لمن اراد الحج
من اهل الافاق وتضعيفه لطول الطريق ومغازاة
وما يطرأ فيه من العوائق فيطول الزمان على الحج فقال
ورزود وافان خير الزاد النقوى وهو ما يقى به المرء وجهه
عن السؤال عند الحاجة فان السؤال يذهب بما هو الوجه
ولا شك انه من لم يتردد ولا استكثر من الزاد في القاء
فانه ما وقى وجهه عن السؤال اذ كان معرضا للحاجة
فهذا معنى النقوى هنا وكذا قوله وثياب النقوى ذلك
خير من هذا الباب غير انه على وجه آخر ونسق غير هذا ثم
قال مما يؤيد ما ذهبنا اليه في تفسير النقوى **وَأَنْتَقُونَ**
بِأَوَّلِ الْأَلْبَابِ فحاطب اهل العقول والاستبصار
وهم الخاصة من عباده الذين نور الله قلوبهم بالعقل
عن الله فقال وانتقون يا اولي الالباب اذ كان اصحاب
الزاد يتخذونه انقاء الحاجة فان اولي من يتقى اذ كان يتقى
بيدي انزال الحاجة ورفعها فالعالم العاقل عن الله لا يدب

يستكثر من الزاد في طريق الحج اتقاء الله ان ينزل به الحاجة
 اليه اذ العبد ممرض لذلك ولو بلغ ما بلغ قال يوب عليه
 السلام مشي الضر وقال عليه السلام اخرجني الجوع والفاقة
 من العباد يستكثر من الزاد اتقاء الحاجة اليه مع الغفلة
 عن الله فلهذا ضمت لآية النوعين من التقوى العامة والحاجة
 ثم قال **لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا اَلَا**
 يقول لا اثم عليكم في هذه العبادة المشروعة لاقامة
 ذكر الله خراج ابوداود **الْحَمْدُ لِلَّهِ** عليه السلام ان المناسك
 شرعت لاقامة ذكر الله فيما ينوهم العبد انه لا ينبغي
 ان يذكر الله فيها معها الا بما يخص جنابه من الاجلار
 والتعظيم وما تستلزمه تلك العبادة على الخصوص فابا
 الله لعباده فيها ان يطلبوا منه فضله من خير الدنيا
 من المال والولد والاهل ما لم يكن اشيا ومن خير الآخرة
 ولهذا خصه بالاسم الرب ذبيد مصالح الدنيا
 والآخرة وهو مال الملك وقدير يد بابتغاء الفضل
 هنا التجارة في هذا اليوم فرفع الائم لمن تجرفيه بحيث
 ان لا يمنعه ذلك من ذكر الله ولا يشغله عن عبادته
 ويجعل تجارته في ذلك اليوم من جملة عبادته ولهذا
 قال **فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ** فاعترى هذا الفضل المطلوب
 عن الاضافة اليه اي لا اغيب عنكم في حال طلبكم لهذا

الفضل

الفضل واطلبوه متى فاني الذي اسوق اليكم الارباح و
 الفضل الزيادة والربح زيادة على رأس المال وما امر الله
 بطلبه منه في ذلك اليوم الا وهو تقا قد علم انه يعطيه
 فان خسر التاجر في ذلك اليوم ونقصه من رأس ماله او
 لم يزد له عليه شيء ففيه علامة له على غفلته عن الله في
 طلب الفضل منه في وقت تجارته وبيعه وشراؤه
فَاِذَا اقْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ يقول اذا دفتتم
 من عرفات اسم لموضع الوقوف في الحج ويحتمل ان يكون
 علما له مستمى باسم الجمع او يكون اسم جمع كسمات واحد
 عرفة يقول **فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ**
 وهو المزدلفة وهو جمع وهو من مناسك الحج ويختلفوا
 فيما يرد رك صلو الصبح مع الامامية هل فاتته
 الحج او لم يفته فمن جعل ذلك ركنا قال بقوات الحج اذا فاته
 ومن لم يجعله ركنا كان حكمه حكم ما ليس ركنا وقوله عند
 المشعر الحرام جعله ظرفا للذكر فيه **وَاذْكُرُوهُ كَاهِدًا**
 هذا الذكر الاخر لا يخص بهذه الموضع ولا بهذه
 العبادة بل يعم ذكر جميع الاحوال وقوله كاهدا كره
 يقول مثل ما ذكر كره عند هذا اي اكرم من الضلال الذي
 كنتم عليه فغناه كما انه اعنى بكره سبحانه تعالى
 لكم من الطريق التي تؤدى الى السعادة تكم وكنتم بها جائين

قال تعالى ووجدك ضالاً فهدى فاذكروه انتم شكراً على
 هذه النعمة بقبولكم ما هداكم له ومشيكم عليه وانتم
 سبيله تعظيماً له فانه من اهدى اليك هدية عناية منه
 بك فقبولك اياه دون رد هافيه تعظيم لجانب الهدية
 وشكر له على ذلك ثناء على ثناء وذكر على ذكر
 ولهذا ذكره في هذا الموضع ملصقاً به فقال فاذكروا
 الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم ومن الهداية
 وقوفنا بعرفات اذ كانت الحش لا تنف الا بالمزدلفة
 اختصاصاً لها على سائر الناس لشرفها وتميزها بشرفها
 في ذلك الموضع على سائر الناس فهدى الله نبيه الى ما
 الخو عنده من الوقوف في ذلك اليوم الى معرفة وهو قوله
واذ كنتم من قبل الجبل فاستغفروا
 في وقوفكم بالمزدلفة وقوله **ثم افوضوا من حيث افاض**
الناس الاوجه في تأويلها يجاطب الحاج يقول لهم
 ثم افوضوا كما افوضتم من عرفات الى المزدلفة افوضوا
 ايضا من المزدلفة الى منى وقوله من حيث افاض الناس
 يريد قريشاً فان قريشاً كانت تفيض من المزدلفة فلم تكن
 لهم سوى فاضة واحدة من المزدلفة الى منى والوجه
 الاخر ان يكون الضمير يعود على قريش يقول لهم ثم افوضوا
 من حيث افاض الناس يعني من عرفات فيكون ثم هنا قد

سبقت لترتيب الجمل اللفظية لترتيب المعنى اذ لم يكن
 في الايات المذكورة ذكر للحش وانما خاطب في هذه الايات
 كل من حج من حش وغيره فحملها على ما قلناه اولى في التأويل
 فانه على التأويل الثاني يكون هذا التأخير رادياً عن التعذر
 فيكون موضعه بعد قوله من فرض فبهن الحج فلا رت
 ولا فسوق ولا جحد في الحج ثم افوضوا يعني الحش من
 حش من حيث افاض الناس من عرفات ويكون الناس
 هنا من يقى على ملة ابراهيم في الوقوف بعرفة في ذلك
 اليوم وعلى هذا اكثر اهل التأويل وفيه بعد في سب
 الآية وان كان صحيح المعنى والذي ذهبنا اليه اقرب بالسب
 ثم قال **واستغفروا الله** اشعار بما كان عليه
 من الخطاء من وقفا يوم عرفة بجمع وقد يكون الاستغفار
 طلباً من العباد الى الله ان يضمن التبعات عنهم لا
 بارضاء الخصوم حتى ينقلبوا ان يحرم مطهرين من جميع
 الذنوب وما امرهم بالاستغفار في هذا الموضع الا
 وهو يغفر لهم ولو لم يكن كذلك لم يكن الاستغفار
 المأمور به على التعيين فائدة فقال **ان الله غفور**
 اذا استغفروا **رحيم** بكم حيث امركم ان تستغفروا
 ثم قال فاذا قضيت مناسككم **كم**
 في هذا المساق اشعاراً بنوع حجة لم لا يرى ان يطواف

الافاضة ذكر من اراد كان الحج لانه ما ذكره على الغيبين كما
 ذكر الاحرام بفرض الحج وذكر عرفات وذكر المزدلفة
 يقوى من اجتهاد الحديث في انه من لم يدرك من الليل المزدلفة
 ولا صلى مع الامام صلوة الصبح لم يدرك الحج فاذا ذكر
 الاهولاء وما بقي دخله في ذكر المناسك فقال
فاذا قضيت مناسككم
 الآية يقال منسك بكسر السين وهو الاسم ومنسك
 بفتح السين يقال نسك ينسك نسكا ونسكة
 ومنسكا اذا ذبح نسكه بفتح السين ويجمع على مناسك
 والنسك ايضا العبادة والزهد والمنسك الموضع
 المشروع للعبادة فيه ومناسك الحج من ذلك فانها
 اما كرم مخصوصة وافعال مخصوصة وهي ما بين فرض
 وسنة واستحباب فقال تعالى فاذا قضيت مناسككم
 اي الافعال التي شرعناها لكم في ماكنها على حد ما شرعنا
 من واجب وغيره **فاذكروا الله كذكركم**
الباء كرم يدل على ان عادتهم كانت جارية
 منهم في ذلك الزمان بعد فراغ المناسك فيكون اباؤهم
 ويفخرون بانسابهم ويقومون النساء بون في ذلك الوقت
 فيذكرون الانساب وحكاية ابي بكر الصديق مع الاعراب
 المذكورة بحضور النبي عليه السلام فلما كان اليهم يذكروا اباؤهم

في ذلك الموطن مدة عنابة قال الله لهم اذكروا
 الله مثل ذكر اباؤكم اي افتخروا بالله واذكروا نعمه
 الله عليكم كما تذكرون اباؤكم **او اشد ذكرا**
 يقول بل اكثر ذكرا لان الذي تنسبون له اباؤكم من الفخر
 الذي تفخرون به انما هو من عطائي ونعمتي التي اسبغتها
 على عبادي فانما حق بالذكر وانما فرق ذكر الاباء لهم
 من **الذكر** ولم ينعمهم من ذلك ويحجر عليهم لان ذكر
 الاباء بالخير من البر بالوالدين والاحسان لهم وقد
 قرر الشارع ذلك لعباده فقال ان اشكرى وهو قوله او
 اشد ذكرا او لوالديك وهو قوله كذا ذكر اباؤكم وقال
 وبالوالدين احسانا ووصينا الانسان بوالديه حسنا
 ولم يخص سبحانه في هذا الذكر الذي امرنا به ذكر من
 ذكر لكن فيه بما ذكر بعد ذلك ان الدعاء من الذكر المطلق
 المطلق هنا اذ كان منزه عاك فقد ذكره وليس كل من ذكر
 دعاء فقال تعالى **فمن الناس من يقول ربنا اننا الايات**
 يقول فمن الناس من يقول ربنا اننا في الدنيا يطلب
 من الله خيرا في الدنيا ومثاله في الدعاء في خير الآخرة
ميرحلاق اي من نصيب وهذه حالة من اشتدت
 ضرورته في الدنيا حتى انسه الآخرة فاخبر الله تعالى
 عنه انه ما جعل في دعائه نصيبا **ومهم** يعني من الناس

مَنْ يَقُولَ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
 اى حالة حسنة كل شيء ومن كل شيء **وَفِي الْآخِرَةِ**
حَسَنَةً اى حالة حسنة كذلك **وَقِنَا عَذَابَ**
النَّارِ بهم عذاب الدنيا والآخرة اذ يحققهما العذاب
 فان النار قد تكون في الدنيا رحمة لاصلاح معاش الناس
 فالسؤال الوقاية من عذابها ومن خصص النار وابلحجست
 دون حسنة فقد قيد ما اطلعه الله في الاخبار عنهم و
 الناس ليسا كون بحسب اغراضهم واما من ذهب من اهل
 التأويل الى ان العالمين ربنا اتنا في الدنيا وماله في الآخرة
 من خلاق الذين لا رغبة لهم فيما عند ربهم من الاجر والجزاء
 في الآخرة عن قصد فاهم بمؤمنين ولا قضا هذا منسكا مشر
 قط والظاهر ان الحق سبحانه ما قسم الا الذين قضوا
 مناسكهم وقوله **أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا**
 يعم الفريقين فاما الفريق الثاني فلا شك فيه واما الفرق
 الاول الذين عفلوا عن طلب خير الآخرة لشغلهم بما غلب
 عليهم من ضيق الدنيا فاخبر تعالى ان لهم نصيبا في الآخرة
 مما كسبوه من الاعمال في الحج وما لهم من حيث دعائهم
 في الآخرة نصيب واما الآخرون فلهم نصيب من اعمالهم
 ولهم نصيب في الآخرة ايضا من دعائهم في ذلك
 ثم نبه سبحانه بقوله **وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ**

لتجبل نيل ما كسبوه من اعمالهم اخبارا بحاسبهم
 سريعا ليقضوا الى نعمهم فهي تيسر لهم سرعة
 الحساب لمن يحاسب وفيه فائدة اخرى لتبسيط
 الدنيا بانه يحاسب على ما يؤتبه الله منها فيكون معظم طلبه ما
 يتعلق بجانب الآخرة ويقل من ذكر طلب الدنيا اذ الدنيا جوار
 ليس له منها الاستدجوة واستعرة باي نوع كان
وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ
 الايام للمعدودات هي ايام التشريق وهي اربعة ايام يوم
 النحر واما امر الله بالذكر في هذه الايام لانها كما قال
 عليه السلام ايام اكل وشرب وبعال وهذه اسباب
 مؤدية الى الغفلة عما يجب علينا من شكر الله على ما آتانا
 عليه من فضله مناسكه وما اسبغ علينا من نعمه التي
 كان حرمها علينا في مجنا وامرنا بالذكر وشرع في هذه
 الايام التكبير اذ بار الصلوات والدعاء عند رمي الجمار
 وقسم الجمار على الايام كلها كل ذلك حتى لا يغفل ولم
 يقيد الذكر في هذه الايام للمعدودات كما قيده في الايام
 المعلومة على ما سياتي ذكره في موضعه انشاء الله تعالى
 وارسل الذكر هنا مطلقا حتى يتم جميع الاذكار بجميع النعم
 اذ كان عقيب فراغ من عبادات حجة ونعم متواليه فسيح

العليم الحكيم صرت الامور مواضعها وقوله
فمن تعجل في يومئذ فلا اثم عليه
 يريد يومين بعد يوم النحر من تعجل فيها ففقر في اليوم
 الثاني فلا اثم عليه **ومن تاخر** والى اليوم الثالث
فلا اثم عليه وفيه وجهان الوجه الاول انه مغفوره
 سواء تعجل او اخر ما يغفر لا وهو مغفوره والوجه الثاني
 من تعجل ففقر في اليوم الثاني فلا اثم في تعجيله حيث ترك
 اليوم الثالث ومن تاخر الى اليوم الثالث فلا اثم عليه لانه
 امكن النجول مشروعا وكان يمكن ان يكون منها عنه و
 كان التأخير مشروعا وكان يمكن ان يكون منها عنه فلما
 كان التعجيل والتأخير مشروعا ان ارتفع الائم بترك
 واحد منهما لا يتركهما معا وقوله **من اتقى** اي من
 كان تعجله وتأخيره ما هو مشروع له فقد اتقى وقوله
واتقوا الله يعني في المستأنف فانه مغفوره بحجة وقوله
 الله فيما بقي من عمره فامر الله بذلك واعلم انه
 اليه يحشر يوم القيمة للغير طريق الاستقامة فهو يقا
 له لئلا ينجح النفس وتسكن الى ما تقدم من مغفرة الله في حجة
ومن الناس من يعجل لك قوله
 الآية هؤلاء الآيات وان كانت نزلت في الاخسن

في يومئذ

الآية هو لاء الآيات وان كانت نزلت في الاخسن

نزلت

شريفي التقف في عامة من كل من هو هذه
 الصفة من النفاق والفساد يقول ومن الناس من يعجل
 قوله لما فيه من اللين واللفظ عند ما يلقي الى يلقى اجاب
ويشهد الله على ما في قلبه من غير ذلك من العداوة و
 البغضاء لك وهذا لا يكون ممن يعرف انه نبي ويحسد
 ما هو مستيقن بصدقه لقوله ويشهد الله اي انه يقول
 لربه اشهد علي اني عدو لهذه او اني اعتقد فيه انه كاذب
 على جهة القرينة الى الله فانه امكن في العداوة لا تخاذه
 ذلك ديننا ولو كان يعلم انه حق لقال ويشهد الله
 بفتح الياء ورفع الله على الفاعلية **وهو الذل الخصام**
 اي شدد يد الخصومة في الحالتين اذا نازعه احد فيه
 صلى الله عليه وسلم خاصة شدد الخصومة تحيا للتي
 صلى الله عليه وسلم وتعلقا له واذا نازعه احد في صدق
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم انه على الحق في محل لا يعرف
 انه يصل اليه ذلك الكلام خاصة شدد الخصومة في
 الرد على النبي عليه السلام والكفر به ولهذا وصفت بما
واذا اتولى يقول واذا غاب عنك **سعي في الاثر**
لنفسه فيها اي بالفساد **وتهلك الحرث والنسل**
 يحرق الزرع وعقر البقر **والنسل بالقتل والله لا يار**
الفساد ابقا على من انزلت من امر من اجله هذه الآية

ليرجع الى الاسلام وهو من القول الذين الذين امر الله بنبيه
 موسى وهرون ان يقولوا لفرعون فقال فقالوا له قولا
 لنا العلية كروا ان كان قد علم سبحانه انه لا يبدو ولا يخشى
 فقال والله لا يجب الفساد فتفنى عن نفسحت الفساد
 يرجع عن هذه الصفة ولم يسمه لقوله ويشهد الله على ما في قلبه
 لقصد التقرب بذلك اليه سبحانه ثم قال ينبه على شرفه
 في نفسه وتكبر الكبرياء من قلبه والله يحل من العظمة في نفسه
 ان يقول له من هو في نفسه دونه ان الله فقال **واذا قيل**
له اتوا الله كبر ذلك عليه لا تكبر على الله ولكن
 احتقارا بما مخاطب حيث يخاطب مثله بل هذا الخطاب
 فاخبرنا انه **أخذته القرية** اي حمية الجاهلية **بالاثم**
 اي على الاثم الذي يهيئ عنه فيفعله كاجا وعرة على القائل له
 هذا فاخبر سبحانه المؤمنين ليرجوا انفسهم من مثل هذا
 المنكر فقال **فحسبه جهنم** اي كفايته جهنم اي جهنم تكفيكم
 شره **وليس اليها ذر** بذرهم مقروء فيها قال السدي
 نزلت هذه الايات في الاخنس بن شريق بن عمرو بن وهب
 بن ابي سلمة الثقفي واسم امرأته بنت عبد الله بن
 قيس القرشي من بني عامر لوي وكان حليفا للنبي زهرة
 اقبل الى النبي صلى الله عليه وسلم فظهر له الاسلام فاعجب النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك منه وقال انما جئت اريد الامانة

وانه يعلم في الصادق ثم خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم
 فمضى مع لقوم من المسلمين وحمرا حرق السرى وعق كبر
 فنزلت الايات وقال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين
 لما اصبحت الشريعة اصحاب خبيث بالرجوع بين مكة و
 المدينة قال المنافقون يا وبع هؤلاء المقتولين الذي
 هلكوا كذا الهم فعدوا في بيوتهم ولا هم ادوارسالة
 صاحبهم فانزل الله هذه الآية ثم قال
ومن الناس من يشترى نفسه
 الآية لما باع المؤمن نفسه من الله واشترها الله منه
 اخبرنا بذلك فقال ومن الناس عامة من يشترى نفسه
 وهو المؤمن يبيع نفسه من الله بالجهاد في سبيله او
 كلمة حق عند امير جائر يغلب على ظنه انه يقتله اذا امر
 بمعرف او نهاه عن منكر طلبا **لمرضات الله** اي ليرضى
 الله عنه بذلك **والله ذو وف** **بالعباد**
 حيث لم يعزم عليهم في ذلك ولا كلفهم بل وسع عليهم
 على ثلاثة انحاء فقال من رى منكرا فليغيره بيده فهذا
 انواهم ايمانا فان لم يستطع فبلسانه وهذا ضعف عن
 الاول فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان
 ليس ورا ذلك مثقال حبة من خردل من ايمان
 فهذا امن **رأفته بعباده**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً
 نزلت في جماعة من مؤمنى أهل الكتاب منهم عبد الله
 بن سلام استأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في أن يعملوا ببعض
 التوراة من أمر السبت وغيره فنزلت يا أيها الذين آمنوا
 أي صدقوا بما جاء من عندنا ادخلوا في العمل بشرايع الإسلام
 المنزلة على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم باجمعكم واتركوا
 ما أنزلتم من الشرائع قبله فلكل منهم شرعة ومنهاج
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ أي لا تسلكوا طريقه
 ولا تصفوا إلى ما يوسوس به في صدوركم ليضلكن عن
 طريق الهدى الذي أنزلتم في هذا الأوان على هذا النبي
 المخصوص وإن كان كل كتاب أنزلناه حقاً وهدى ونورا
 ولكن تعبدت به عبادي في زمن مخصوص وقد انقضت
 تلك المدة لما سبق في علمي فإراد الشيطان أن يضلكن بما
 وسوس به في صدوركم من اتباع ما نزل من عندنا كيدا
 منه وسكرا وقد عرفكن **إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ**
 أي ظاهر العدو لا تخفى على مؤمن عارف بطريق
 ما يخرجكن عن الهدى **فَإِنْ زُلْتُمْ** يقول فإن اترعنكم
 فزعنكم عن طريق الهدى الذي هو القرآن **مِنْ بَعْدِ**
مَاجَاءِ تِلْكَ الْبَيِّنَاتِ الدلائل الواضحة من عندنا
 وهي التعريفات بعد آفة الشيطان لكم المذكورة في كل

كتاب وكفرتم أو خالفتم بعض ما نزل إليكم في
 هذا القرآن وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 غالب لا يغالب لا يفوته هارث **حَكِيمٌ**
 بائز اليعقوبات بمن يستحقها إذا حكيم واضح كل شيء
 في موضعه سمع اعرابي قارنا بفقر هذه الآية فإن
 زلتم من بعد ما جاء تكلم البينات فاعلموا أن الله غفور
 رحيم فأنكر أن يكون هذا كلام الله وقال الحكيم لا يذكر
 القرآن عند الزلل لأنه أغرأ عليه فمثل هؤلاء عرفوا
 أعجاز القرآن لمعرفتهم بمواقع الخطاب
هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ
 في هذه الآية اشعار بقرب قيام الساعة وبأن هذا
 القرآن وشرع الإسلام ما بقي بعده كتاب ينزل ولا
 شرع ولا نبي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يرفع حكمه فقال هل ينظرون إلا أن ينظرون إلا أن يأتيهم
 الله **فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ** جمع ظلة وهو الطاق وهو
 قيلم الساعة فما ينظر غيرها وهو قوله ويوم تسفوق
 السماء بالغمام أي عن الغمام فذلك آتيان الله إلى عباده
 للفضل والقضاء والغمام الغيباب شبه السحاب والظلل
 جمع ظلة وهو ما يظلمهم من ذلك أي طاقات من الغما

ظليلة فيقول هل ينظرون الا ان ياتهم الله بعذاب
من عندك في ظلل من الغمام تحمل العذاب كما تحمل المطر كما
كان في اهلالة عاد حين راوا السحابة السوداء قد
طلعت وكانوا متحيطين فسر وابتدك واستبشروا وقالوا
هذا حارض ممطر فلوكون الغيث ابد استلزم الغمام فقال
تعالى هو ما استعملتم به ربح فيها عذاب اليم
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اراد ذلك ينزل
وبدخل ويخرج فاذا نزل الغيث وعلم انه رحمة
سكن فاذا اراد الناس ظلل الغمام التي هي مظنة الخير
والرحمة يستبشرون فيبدوا لهدمها من لباس الشدة
ما لم يكونوا يحتسبون وبدى لهم سيدات ما كسوا
وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون وهو قوله في هذه الآية
وقضى الامر والى الله ترجع الامور
وقوله **والملائكة** بالرفع والجحش جرع عطف
على الغمام فيكون الملائكة الموكلون بما ذكرناه من
باس الله فان هذه الآية اية وعيد وتهديد ومنفع
فمثل قوله هل ينظرون الا ان ياتهم الملائكة او ياتي ربك
او ياتي بعض ايات ربك والاولى في هذا الايتان الفصل
والقضاء فيتضمن الرحمة بالمؤمنين لما في الغمام من الغيث
ويتضمن لباس الكافرين لما يتضمن من الصواعق والبرق

صفحة
العوا

العواصف والبروق الخواطف والرياح الزعازع
والملائكة بالبشرى للفرقيين ففرق تبشيره
اليهم وفرق تبشيره بنعيم مقيم وقضى الامر بين الفريقين
فرق في الجنة وفرق في السعير
سئل نبي اسرائيل كم اتيناكم من آية بيده
يقول الله لنبية سئل نبي اسرائيل كم وان كانت تحتل
ان تكون خبرية ولكن الاستفهام فيها اظهار فان
قوله سئل يطلبها والسؤال استفهام وهو استفهام
تقرير يقول سئل نبي اسرائيل كم اتيناكم من ايات النعم
وقد ذكرناها فيما تقدم من تظليل الغمام واهلالة
عدوهم وغير ذلك فاذا اخبروك بما انعمت عليهم ووفروا
عندك بذلك واعتبروا فقل لهم **من يبدل نعمة الله**
من بعد ما جاءته اي من حق نعمة الله الشكر عليها فمن
بدله بكفرها **فان الله شديد العقاب**
على ذلك ووجه اخركم اتيناكم من اية مينة على صدقكم
في كتبهم وعلى السنة رسالهم وهي نعمة مني عليهم حيث
اقتلهم البينات على طريق هدايتهم ومن يبدل نعمة الله
من بعد ما جاءته اي من بعد ما علمها وتحققها مثل
قوله ثم يحرفون من بعد ما علقوه فان الله يعاقبهم على
ذلك اشد العقوبة **روحه** واذا كانت خبرية يقول

يا محمد سل على اسرائيل ثم يخبر سبحانهكم اننا هم
 يا محمد اي عطيناكم من اية بينة فانك اذا سالناهم يقولون
 ذلك مثل ما اخبرتك ويكون قوله ومن يبدل اخبارا
 لمحمد عليه السلام ان الامر في كل من بدل نعمة الله كذا وكذا
 على جهة ان يعرفهم بذلك اذا سالهم واعترفوا بنعم الله
رَبِّ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 لا فاعل الا الله قال تعالى زينا لهم اعمالهم تنبيه
 ان يعتقد ذلك وان من قضائه وقدره اذ كل شيء بيده
 ثم قال لنزلهم الشيطان اعمالهم تنبيه على الا
 ان يقال ذلك ويضاف الى الشيطان اذ جرى عليه
 لسان الذم من الله تعالى تنزيها لجنابه وذلك بحسب
 المخاطبين فان كان في العقد خلل اضيف التزيين الى الله
 ليبقى في قلبه اعتقاد ان كل شيء بيده والحر والشر من الله
 وان كان العقد سالما اضاف مثل ذلك الى الشيطان
 او الى نفسه ثم جعل مرتبة الثالثة في ذلك فنبه من فعلها
 بسم فاعله فقال افمن زين له سوء عمله فراه حسنا وانا
 زين للذين كفروا الحيو الدنيا ولم يذكر من زينها لهم
 فهي حالة وسط بين العقد والادب فاذا لم يترجم
 عند التكلم احد الجانبين قال هذه الصيغة لقريظة
 اكمال حيث يجمع المجلس المخاطبين الوجهين معا فلا يكون

يقول له

الكار

الكار فان كل واحد يأخذه على حاله في الوقت فقال
 زين للذين كفروا الحيو الدنيا اي نعيم الدنيا و
 طلبه والمنارة عليه فانه من حسن عنده شيء رغب
 في تحصيله والتكثير منه وسقه غيره في ترك طلبه اياه
 فاذا رأى من يزهده فيما استحسنته بما زين له سخر منه فقال
وَيَسْخَرُونَ مِنْ الَّذِينَ آمَنُوا حيث يعيبون عليهم ما هم فيه
 من نعيم الآخرة الدنيا فيقولون لا عقل لهم مستهزينين
 بهم فقال **تَعَالَى الَّذِينَ اتَّقَوْا قَوْمَهُمْ يَوْمَ**
الْقِيَامَةِ ففيه تحريض للمؤمن على التقوى حتى لا يشاركوا
 يوم القيمة في شيء من الناس فلو قال والذين امنوا فوهم
 يوم القيمة لكان الكافر اذا رأى المؤمنين الذين اوتيتهم
 الذنوب حتى اوردتهم النار الى ان يشفع فيهم فيخرجون
 لم يكن يصدق عندهم قوله والذين امنوا فوهم يوم
 القيمة فذكر المتقين الذين يحشرون يوم القيمة الى
 الرحمن وكونوا فيعلمون عند ذلك صدق الله
 في صفة المتقي اذ لا طريق له الى التكاثر ثم قال
وَاللَّهُ يَرَىٰ مَا تَكْنُفُونَ اي هذا المتقي ايضا قد يكون له حظ عظيم من الدنيا
 ولا سيما كمالك سليمان ويوسف وداود وما فتح الله
 به على محمد صلى الله عليه وسلم اجمعين ولا احاسبهم عليها

كما ورد في الحديث **أَمَّا الْقِسْمُ** **مُحْكَمٌ**
سَبْعِينَ أَلْفًا **يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ** **بِغَيْرِ حِسَابٍ**
 ومن فسر على التقدير أي بغير تقدير فليس بشئ قال الله
 يقول ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن
 ينزل بقدر ما يشاء وما أنزله إلا بقدر معلوم ولا نقض
 الألوهية أن تكون الأمور جزأها تعالى الله عن ذلك فهذا
 والله يرزق من يشاء بغير حساب وإن قلنا معناه بغير تقدير
 فيكون عند المرزوق وإن كان يقول الله هذا الرزق
 معلوم القدر عندنا فما علمنا المرزوق بذلك فمعناه
 بغير تقدير عند الأول والى وأمدح بالمتقى
كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً **الْآيَةُ**
 كان حرف وجودي يقول إن الناس وجدهم الله على الفطرة
 وكلهم اقروا بوجوه الله ثم اختلفوا بعد ذلك بحسب
 ما ظهر لكل واحد منهم عند ما بحث وفكر في معرفة
 من استند إليه في وجوده فاختلقت الفرق في ذلك وكل
 ذهب إلى ما اقتضاه نظره فمنهم لمصيب ومنهم المخطئ
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ **بِالْكِتَابِ** **مُبَشِّرِينَ** **وَمُنذِرِينَ**
 فبعضهم من أخطأ وأمر من أخطأ أن يرجع
 إلى الصواب وعينت الأنبياء لهم ذلك وأنزل معهم
 الكتب ليحكموا بها بين الناس فيما اختلفوا فيه

فيكون الحاكم الله بينهم في ذلك ثم انهم اختلفوا في
 الكتاب خلافا آخر فمنهم من صدق به ومنهم من كذب
 به جهلا ومنهم من كذب به بقيا وحسدا كيف أنزل
 على شخص منهم بعينه دون غيره وهم مشركون في الجبر
 الإنساني والذي صدقوا به اختلفوا فيما بينهم
 من آمن به كله ومنهم من آمن ببعضه وكفر ببعضه
 انقسم هذا المخلط قسمين منهم من كفر ببعضه جهلا
 بمعناه وقلة فهم ومنهم من كفر ببعضه بقيا وحسدا
 كما قلنا مثل كفرهم بما جاء في النورية من ذكر القرآن
 محمد وملة إبراهيم والذين أسوا على قسمين منهم
 من اجتهد فأخطأ وفي بعض المسائل كيوم الجمعة
 الذي فرضه الله عليهم كما فرضه علينا فقالت اليهود
 السبت وقالت النصارى الأحد وهدى الله المؤمنين
 لما اختلفوا فيه من ذلك فاصبنا يوم الجمعة واصبنا
 ملة إبراهيم واصبنا الإيمان بالله وملائكته
 وكتبه ورسله من غير أن نفرق بين أحد منهم فقا
 تعا مجاز كان الناس أمة واحدة أي على أمر واحد
 فاختلغوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين
 مرغبين ومخوفين **وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ** **بِالْحَقِّ**
 الحق المنزل في الكتاب فيما اختلفوا فيه ليبين الصواب

عند من هو منهم من الخطأ ثم اختلف في الكتاب من انزل
 اليهم من الامم فقال **وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ**
أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ يقول العج
 والدلائل على ان هذا الكتاب هو من عند الله
بَغْيًا حَسَدًا بَيْنَهُمْ كيف انزل الكتاب على فلان
 ولم ينزل على فلان كما قالوا في القرآن لولا انزل هذا القرآن
 على رجل من القريتين عظيم فذكر الطائفة التي علمت وحده
 والطائفة التي جاءها الدليل فلم تعقله **فَهَدَى اللَّهُ**
 المؤمنين من اهل الكتاب **وَمِنَّا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ**
مِنَ الْحَقِّ يَازِئِهِ اي باعلامه ايانا على لسان رسوله
 صلى الله عليه وسلم **وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ**
مُسْتَقِيمٍ الى الطريق الذي يهدي الى الحق الذي
 فيه سعادتهم عند الله
اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
 نزلت لما اصيب المسلمون يوم احد تغزيرة النبي صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين بما اصاب المؤمنين قبلهم من الشدة
 والبلاء فقال لما انهم مهتدون الى الايمان ام حسبت انكم
 مؤمنين ان تدخلوا الجنة من غير ابتلاء وامتحان **وَلَنُكَلِّمَنَّ**
يُصْبِرُكَ مِثْلَ الَّذِي خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِكَ شبه الذين
 خلوا من الامم **سَنَسْتَنَسِمُ** الضمير يعود على الذين خلوا

متا ومنهم

٢٦٦

البينة

النَّاسَ شِدَّةَ الْقَتْلِ وَالْقَضَاءِ ما يضربهم من البلاء
 الواقع بهم من الاعداء **وَزَلْزَلُوا** اي ارجعوا في قلوبهم با
 لما وبق من قصد العذر وكايتهم ومنار لهم فيشتد عليهم
 ذلك حتى الى ان يقول الرسول لمبعوث اليهم **وَالَّذِينَ**
اصْنُوا امْرُءَهُ لَشِدَّةِ مَا مَسَّهُمْ مِنَ الضَّرِّ وَالْارْجَافِ
سَيَنْصُرُ اللَّهُ اي منى باقى نصر الله الذي وعدنا من
 قوله ان الارض يرثها عبادي الصالحون فقال الله لهم
اَلَا اَنْصُرُ اللَّهُ قَرِيبٌ اتيانه اليكم بشري لهم
 وتسكنين لما وقع في قلوبهم من الخوف ان تغلوكم
 الكفر اذ المؤمن الحق يقف غائب عن نفسه بايتارجا
 ربه في علاء كلمته واعز ازها ولما كانت لا تغلو
 ولا تظهر الا بظهور المؤمنين وسلامتهم وقوتهم وبقائهم
 كان سؤلهم في حصول العافية لهم نفعافيقن
 الصلابة عند ذلك ومن ياتي بعد هم من المؤمنين الى يوم القيمة
 انه سبحانه لا يدان يستلي عبادة فانه خير وخبر صدق
 فاقبالوا احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا
 وهم لا يفتنون ومثل هذه الايات
لَيَسْئَلَنَّكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ الآية
 قال تعالى وانفقوا فاسألوا رسول الله صلى الله عليه
 وماذا ينفقون فقال الله تعالى **قُلْ لَهُمْ يَأْمُرُكُمْ**

ما انفقتم من خير فبين ان النفقة من المال الذي
هو الخير كما قال ان تركه خيرا اي ما لا يقول
فأعطوا للوالدين والأقربين اي صلوا به ارحامكم
واليتامى الذين لا مال لهم **والسالكين** الذين يسلكون
اليكم كاجتهم وان لم يسألوا **وابن السبيل** يريد الضيف
وتزويد المسافر الذي هو عابر سبيل ثم قال
ما انفقتوا من خير فالخير هنا كل معروف وكل عمل
محمود **فإن الله به عليم** اي بقدره و
مزيلته ليكون الجزاء مطابقا لبقوله عليم بالانفاق
وبالخير الذي وقع فيه الفعل وبالمنفق عليهم من الاصل
فانه لكل جزاء معين فلا انفاق جزاء من حيث ما هو انفاق
ما مود به وجوبا او ندبا والمنفق منه جزاء يخصه كما قال
لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فكان ابن عمر يثري
السكر ويصدق به ويقول في اجبه وله من جهة المنفق
عليه جزاء مخصوص بفضل بعضه على بعض فليس الانفاق
على ذوي الارحام كغيرهم فانها صدقة وصلة وصدقة
الرجل على نفسه افضل منها على زوجته ونفقته على زوجته افضل
منها على ولده وعلى ولده افضل منها على خاديه وعلى الصنف
من المساكين افضل منها على من ليس بصالح وفي هذه الآية باب
من اجاب باكثر مما سئل عنه وكان السائل عمر بن الحوج

فر

قيل نزلت قبل آية الزكوة وعلى اي وجه كان
فالمراد بها نفقة التطوع
كتب عليكم القتال وهو كركم
الآية اخبر تعالى في هذه الآية انه اعلم بمصالح عباده
وانهم لا يعلمون ذلك وانه لا يكلف عباده الا بما
هو الاصلح لهم في سعادتهم ولا يترك ما يترك من
التكاليف الا كذلك لعل له سبحانه بذلك ولطفه
بعباده ففي هذه الآية تحريض على الرضا بما يقضيه
الله والمباداة اليه والتسليم له وان له في كل امر يقضيه
الله له جزاء اما عاجلا واما آجلا فلا ينبغي للمؤمن ان
يكرم شيئا من شئ من ذلك قال تعالى كتب عليكم القتال
وهو كركم اي من تركه هونه لما فيه من بدل المال والنفق
وعسى ان تكونوا شيئا مما كلفكم فعله وهو خير لكم
عند الله مثل هذا اما عاجلا فالعزيمة والشفاف من
كأنه العدو واما آجلا فالاجر وان استشهد فاجر
الشهادة **وعسى ان تحبوا شيئا وهو ترك ما كلفكم فعله**
وهو ترككم عند الله ومنه هذا اما عاجلا فما
ذكرناه واما آجلا فما ذكرناه **والله يعلم ما في ذلك**
من الخير والشر **وانتم لاتعلمون** وتنضم هذه
الآية فرض القتال وهو قوله كتب اي فرض وقد

المسكين

الا امارا لاهية بذلك فقال **لما** يا ايها الذين امنوا
 قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة
 وقال انفروا خفا فاقوالا وقالوا قاتلوهم حيث وجدوهم
 والضيم في عليكم يعود يعود على الرجال الا حرا فانه لا خلا
 في ذلك البالعين العقلاء لا ارتفاع التكليف عن غير البال
 بحديث رفع القلم عن ثلاث فذكر منهم الصبي والمجنون
 الاصم الذي يجدون ما ينفعون لقوله ليس على الضعفاء
 ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج
 الذين لا عذر لهم من حق يجب عليهم القيام به وهو
 فروض الكفاية اذا قام به من يقع به الغناء سقط
 عن النطاق لقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خرج قط الى غزو وعد
 الا وترك بعض الناس في المدينة وتعلق بهذه الآية
 احكام كثيرة هي مذكورة في القرآن تنكلم عليها في **ما** احكامها
 مثل معرفة المحارب الذي امرنا بقتاله ومعرفة ما يجوز
 من النكاح في صنف صنف من اهل الحرب مما لا يجوز
 وشروط هواز الحرب والقبول والفرار فيه والمهادنة
 ولما اذا اخابهم وما يتفرع على هذا من المسائل ولها
 مواضع في القرآن تأتى انشا الله
يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه

الآية

والآية في ذلك من كان بمكة من المسلمين غير المهاجرين
 قبل الفتح لسبب طر من بعث بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى مكة الى المشركين فاصابوا منهم وذلك في رجب وهو
 من الاشهر الحرم فعاب ذلك المشركون على المسلمين حيث
 اباح القتال في شهر حرام فلما وصل الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم
 نزلت هذه الآية يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه اي عن
 القتال فيه فقال الله لرسوله **قل** لهم يا محمد
قتال فيه كبير يعني ما اردتموه من قتالكم لنا في ذي
 القعدة لما صددتمونا **وصد عن سبيل الله**
وعن المسجد الحرام الذي كان منكم لنا **وكفر به**
اي كفر به فيه واخراج اهله منه **اي اخرجكم لنا**
والمؤمنين من اهل الحرم من الحرم **ذلك** **كبر**
عند الله من قتالنا اياكم في الشهر الحرام **والفحشاء**
اكبر من القتل اما يريد الشرك واما يريد ما اغتوا
 به من كان عندهم من المؤمنين وعذبوه على الاسلام
 كجباب بن الاوت وبلال وغيرهما يقول ذلك اكبر من القتل
 فيه فهذا تقرير وتقرير كيف اكترتم علينا امر هو بالنسبة
 الى ما فعلتموه انتم وما تفعلونه كالاتي ثم اخبر تعالى عنهم
 انهم لا يزالون **يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم**
ان استطاعوا وحتى هنا للعلة والسبب كما تقول

جنتك حتى تعطيه اي العلة في مجيئ الملك العطاء ثم اخبر
 الله المؤمنين فقال **وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ**
 اي من يرجع لاجل الفتنة عن دينة اي عن ايمانه ونصديقه
 فانه يقول الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان **فَمِمَّتْ**
وَهُوَ كَأَنْ يَرَى بَقِيَّةَ الْحَيَاتِ فانه يموت
 كما في قوله **فَاُولَئِكَ** اشارة لمن ارتد من المؤمنين **حُطَّتْ**
اَعْمَالُهُمْ اي بطل ما كانوا يرجون من الثواب على اعمالهم
 في الآخرة التي عملوها في الدنيا في حال الاسلام بالردة الى الكفر
 فالعامل في الدنيا انما هو اعمالهم والعامل في الآخرة حطت
 يقول **وَاُولَئِكَ** اشارة اليهم **اصْحَابُ النَّارِ اهل النار**
هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ فيها معمول خالدين وهما
 تفصيل في ردتهم هل رجعوا عن توحيد الله او عن ايمانه
 بما جاء من عند الله ولكل ردة مما ذكرناه حكم خاص وعذاب
 عذاب خاص ليس للآخر والقتال في الاشهر الحرم مختلف
 فيه بين العلماء فان الله يقول قل قتال فيه كبير فجعل
 ذلك من الكبار وربه قال عطا واجمع المبع لذلك بغزوة
 حنين والطائف واوطاس وبيعة الرضوان على القتال
 في شوال وبعضه في القعدة وهو متاخر عن نزول محرم
 القتال فيه بلا شك **اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَالَّذِينَ**
هَاجَرُوا الآية في هذه الآية تحريض لمن في مكة

من المسلمين على الهجرة للجهاد في سبيل الله للمؤمنين فقال
 ان الذين امنوا والذين هاجروا ولم يقولوا وهاجروا فيه تيمنه
 على من هاجر من دار الحرب وارتجوا والمسلمين وجاهدوا
 في سبيل الله مع المؤمنين **اُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ**
اللَّهِ بان يرتد عنهم الايمان فيؤمنوا بطول مجالسة
 المؤمنين ومعاشرتهم **وَاللَّهُ عَفُورٌ** ما كان منهم من
 الخطايا في كفرهم **وَرَحِيمٌ** حيث من عليهم بالايمان و
 المغفرة كما فعل بالمؤمنين وهذا الوجه سابق في الآية
 وفي استعانة المؤمنين في القتال بالكفار خلاف وانهم
 ان قاتلوا من غير استعانة من المؤمنين بهم بل تطوعا من
 انفسهم فلا خلاف اعرف في ذلك ثم ليعلم انه ما من طائفة
 من الكفار والمشركين الا وهي ترجو رحمة الله الا المعطلة
 والقاتلين بان الله لا يعلم الجزئيات قال المشركون
 ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فهم يرجون القرب
 من الله وقرب سبحانه رحمة خلقه في الدار الآخرة وقد يكون
 قوله والذين هاجروا توكيد للتشريف بالذكر لان هاجروا
 صلة الذين اذ كانت من الاسماء النواقص المهاجرة
 المتاركة عن عداوة وشحناء وزهد من هجر فلان فلانا
 الشيء وقع بينهما فهو ترك خاص والجهاد مأخوذ من الجهد
 وهو لشقة فاشي الله على هؤلاء المؤمنين بهجرتهم اوطايتهم

وديارهم واهلهم الى دار الايمان واخوانهم من المؤمنين
 ايثار الجنايا بالله حتى تغربه كلمة الله وتقلوا وجاه
 ذوى ارحامهم من اباؤهم وابنائهم واخوانهم في سبيل الله
 اي في طريق الله رجاء رحمة الله ان تصيبهم فاجر الله تعالى
 انه عفور رحيم فقولهم رحيم تحقيق لرجائهم انه ينيلهم رحمة
 وزادهم الغفران لما وقع منهم ووقع من الزلل زيادة
 في كرم الكرم ان يعطى فوق لما سئل والمرحوم
يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما
 الخمر معروفة والميسر القمار كله ومنه المراهنة والمخاطرة
 الاما اباحه الشرع في سباق الخيل والرمي وما عدا ذلك
 فهو حرام حتى اللعب بالجوز والكعاب في هذه الآية
 تحريم الخمر والقمار الذي هو لميسر وذلك ان لكل والحرمه
 والاثم وغير الاثم وجميع الاحكام لا تتعلق باعيان الاشياء
 وانما تتعلق بافعال المكلفين فالخمر ليس عين لذنب
 الاثم ولا الميسر ولكن الاثم استعمال ذلك وهو شرب
 الخمر وهو فعل المكلف فقول الله تعالى فيهما اثم اي في
 استعمالهما واذا فعل الانسان ما وجب عليه او ما اوجبه
 لا يقال انه اثم بهذه الفعل ولا خلاف في ذلك وانما اثم
 في الشرع اذا فعل فعلا حرم الشرع عليه ذلك الفعل فكان

قوله تعالى فيهما اثم نص في التحريم في الاستعمال وما خص شيئا
 من شئ واما من يجعل الاثم اسم من اسماء الخمر ويحجج
 بقول الشاعر
 شربت الاثم حتى ضل عقلي كذا الاثم يذهب العقول
 فلا شك ان تسمى اثمافان وضع الاسماء غير ممنوع الا في
 اسماء الله ولكن كلامنا في الاثم المذكور في هذه الآية
 وبطلان من يحجج بذلك في هذه الآية من وجهين الاول
 انه ادخل الميسر في الائمة ولا يسمى الميسر اثم كما سمو
 الخمر والوجه الثاني انك اذا افسرت الاثم بانه اسم الخمر فكأنه
 يقول يسألونك عن الخمر قل فيه خمر نعم يتوجه ان يريد الله
 بالاثم اسم الخمر في قوله انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها
 وما بطن والاثم فقد يكون هنا الاثم اسم الخمر والصحيح
 انه كل ما با اثم فاعله من المكلفين ثم انه أكد ذلك بقوله
 كبير ففعله من الكبار اذ كانت الاثام التي هي
 المعصية منها كبائر وصغائر فاستعمال الخمر والميسر الكبائر
 والعجب ممن يقول ما ورد في القرآن تحريمها واي شئ ابين من
 هذا وقوله ومنافع للناس اما في الميسر فمعلوم فان الغالب
 في القمار ينفع بلا شك مما يحصل له من مال غيره او اهله
 او عقاره واما الخمر فيوجهين الوجه الواحد ما يحصل من
 ثمنها وان كان حراما ولا يجوز له استعماله ولكن لا يشك

انه انتفع به عاجلا في نيل اغراضه ولا يلزم من ذلك انه
فعل ما يجوز او ما لا يجوز ذلك حكم شرعي وهذا انتفاع
عقلي معلوم ذلك ضرورة واما الوجه الاخر من المنافع فمن
الاطباء فانهم اطبقوا على الشفاء عليها بالمنافع التي اوعى
الله فيها ونحن نجوز التدوي بها والعدول اليها في الامراض
الشديدة التي لا يقوم فيها بد لها من غيرها والذي يجمع عليها
بقوله عليه السلام ان الله ما جعل شفاء امته فيما حرم
عليها فجميع ذلك ولكن المضطر ما هو محرم عليه استقام
ما اضطر اليه ثم انه سبحانه زاد بال تكرارنا كيد الاثم فزادنا
الحريم فقال وانتم ما اكبر من نفعها فان نفع الحريم بيعها
وفي دفع المرض باستعمالها ولو كانت حراما شرعا على المضطر
فكيف والامر بخلافه واما الاثم فيتعلق بها من جهتين
الجهة الواحدة شربها والجهة الاخرى ما يستلزمها
عند اخذها بالعقول من الاثم الكبار كالقتل والزنا
والكفر وشتم ما امر الله بتعظيمه وفساد هاب العقل
كل رذيلة ثم ما يضاف الى ذلك مما يدخل شاربا الحرام
والكبرياء في نفسه والخيلاء كما قال بعضهم
فاذا سكرت فانتى : رب الخورنق والسدير
واذا صحت فانتى : رب السويهة والبعد
فلهذا قال وانتم ما اكبر من نفعها واما اليسر ففعله اثم

نفسه ثم يتضمن اثمها ومحرمات فانه اذا وقعت المغالاة
لا بد ان يجرد المغلوب في نفسه موحدة على غلبة فيؤديه
ذلك الى السب والتسايب اذ الغش ادى الى ذكر محرمات
كآثر وادى الى المواخذة بالايدي من الضرب والجرأة
فكان الاثم اكبر من المنفعة بلا شك وليس قد يكون ما في
من اليسر واليسار فان كان من اليسر فهو من اليسر يقال
يسرته اذا قامرته وهو اخذك مال من قامرته يسر من
غير تب ومن جعله من اليسار قال بكسر يساره بما اخذه
تمن يقامر وكذا اسم الحمر من حمر الشيء اذا غطيته والحمر
تغطي شاربها عقله يقال نزلت هذه الآية في عبد الله بن
عبد الرحمن بن عوف وعمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وغير
من الانصار وذلك ان الرجل كان يقول في الجاهلية ابن
اصحاب الجور فيقوم نفر فيشرون الخمر ويشترون فمعلوم فمعلوم
لكل رجل منهم سهما ثم يقتربون فمن خرج سهمه تبرأ من
حتى يبقى اخرهم رجلا فيكون من الجور كله عليه وحده ولا
يكون له نصيب في الجور ويقسم الجور بينهم بينهم
نوع من انواع القمار وهذا كانت تسمية العرب باليسر واليسر
قد اخذوا منه ولله وسباني في تفسيره ان شاء الله في المائة
وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ
العفو من الاضداد ينطلق على القليل والكثير كالقصر

ينطلق على الظهور والخص والكون على الابيض والاسود
 واذا كان مما ينطلق على الشيء وضده فجمع بينهما ما مروي بقول
 الانفاق من فضل المال قل ذلك الفضل او كثر فهو العفو
 فيكون رجم بالمنفق والمنفق عليه فكان السؤال هنا عن
 قدر ما ينفق والسؤال في الاول من اي شيء ينفق واختلف
 السؤالان في المعنى بالجواب لانفس السؤال وفهمها
 السؤال بغير ان الاحوال ولهذا كان علم الصحابة بالاحكام
 اتم من علم التابعين وغيرهم لمشاهدة القرآن عند نزول
 الحكم من الله فيفهمون منه ما لا يفهم فيعملون بمقتضى ذلك
 ونحن نعمل بمقتضى التأويل بحسب ما يعطيه الكلام معرّي
 عن القرينة الا ان تنقل القرينة كما نقل الحكم ووجه اخر عند
 فيه وهو ان يكون من المعافاة كما قال عليه السلام في الدعاء
 انك عفو تحب العفو فاعف عني اي تجاوز وذلك ان النبي
 عليه السلام كان يكره لاصحابه ان يسألوه لئلا يفترض عليهم
 ما يعجزون عن القيام به وقال تعالى يا ايها الذين امنوا انسابوا
 عن شياء وقال عليه السلام انما اهلك من كان قبلكم كثرة
 سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فلما اسالوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن قدر ما ينفقون قال الله قل العفو
 ان تجاوزوا عن هذا السؤال لئلا يفرض عليهم ما يشق عليهم
 كان يمكن ان يقول لهم انفقوا اموالكم كلها واخرجوها

٥٧٨

مقال

ثم قال كذا لك يبين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون
 في الدنيا والاخرة يتعلق في الدنيا والاخرة على وجهيهما
 وعلى وجه مبين وعلى وجه بقوله تتفكرون يقول وانتم هما
 في الدنيا والاخرة اكبر من نعمهما في الدنيا فان الاخرة ليس
 لها اتفاق معنا فمعها يقول كذا لك يبين اي يظهر لكم الايات
 جميع ما تقدم من الدلائل فيما مضى من ذلك في هذه السورة
 في الدنيا لتؤمنوا والاخرة لتبين ما هنا لعلكم تتفكرون
 في الدنيا واحوالها وفتاها فترهدوا فيها والاخرة وما أعد
 فيها للعصاة والطائعين من عبادة فترغبوا فيها بالاحكام
 الموصلة الى النجاة من عذابها والحصول على نعمها ثم قال
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ اصْلَحْ لَهُمْ خَيْرًا وَارِثَةً
يَحْمِلُوهُمْ فَآخِرَانِ كُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ السُّوءَ مِنَ
الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُم مِّنْهُم مَّا كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ
 السائل هنا ثابت بن رفاعه الانصاري سأل عن خلط مال
 اليتيم بماله فانهم كانوا على ذلك فلما نزلت ولا تفرقوا
 اليتيم الا بالتي هي احسن ونزلت الذين ياكلون اموال اليتامى
 ظلما عزل كل من كان عنده يتيم ماله عن ماله في طعامه وسوايه
 وجميع مصالحه فسق ذلك عليهم ورتباصار في ذلك تبذير للمال
 اليتيم فسالوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله
 ويسالونك عن اليتامى فقال الله قل لهم اصالح لهم خيرا

اي عملوا معهم ما يكون لهم فيه مصلحة وتوفير لاسوائهم
وحفظ فان كان ذلك الصلاح في مخالطتهم في الاكل والشرب
وما غرس حاجة الانسان اليه ومصاهيرهم وانكاحهم
فخالطوهم فانهم اخوانكم في الدين قال تعالى انما المؤمنون اخوة
والله يعلم المقصد من المصالح هذا مثل وما الله بمغافل عما يعملون
يقول من فسد منكم في مال النبي فانا اعلمه والمعنى اجازة
على ذلك وكذا لك المصلحة ولو شاء الله لا اعتكم يقولون
عليكم ما يشق عليكم مما فيه مصلحة للنبي ومصلحة شديدا
عليكم من العنت وهو الشيء الشاق على الانسان فعلة ان الله
عزيراي غالب لمن خالف امره وتعدى على مال النبي ان كان عدا
حكيم يقول فيما كلفكم مما نعلمون به البتة في فيما كلفكم
من ذلك اذ كان الحكم وضع الامور في مواضعها
وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَرِيقَ الْبَاطِلَ الَّذِي هُوَ عَنِ اللَّهِ
نهانا الله عن نكاح المشركات واليهي بحول على التحريم حتى
تخرجه عن ذلك فربما حال كما ان الامر بحول على الوجوب
ولما قال **وَالْأَمَةُ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ**
أَعْتَبْتُمْ فقل كد عنده الهى فقله ولو اعجبكم
يقوى عنده التحريم والتحريم ضد الحل كما قال تعالى لنبيه
عليه السلام لا تجعل لك النساء من بعد ولو اعجبك من
تقوية الحكم بتحريم ذلك عليه ويخرج قوله ولا منة مؤمنة خير

لا ذلك

من مشركه يخرج العلة للتحريم ومن فهم من قوله خير من مشركه
الصفاصلة والاولوية عن ان نهي التحريم الى الكراهة والاول
ويؤيد التحريم قوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر ويؤيده ومن يكفر
بالايمان فقد حبط عمله فيلحق بالنكاح الفاسد الذي لا
معه النكاح فان الله قد احبط عمله في الدنيا بقوله وهو
في الآخرة من الخاسرين وقال فيمن يموت وهو كافر حبطت اعماله
في الدنيا والآخرة وقال لمن اشركت لحبطن عملك كسائر
العبادات من الصوم والصلوة لم يكن ذلك عملا مشروعا للعد
المصحح وهو الايمان والنكاح من جملة العبادات المشروعة
والشرك هو الذي يجعل مع الله الها آخر سواء كان من اهل
الكتاب او من غير اهل الكتاب واذا كان اهل الكتاب هم
الذين نزل اليهم الكتاب وجاءهم الرسول بذلك وكانوا
كافرين بكتابهم وامرنا الله بقنا لهم حتى يعطوا الجزية فيجوز
لنا نكاح بناتهم بقوله والمحصنات من الذين اتوا الكتاب
ونمنع من ذلك بقوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر على من يحمل
الهمي هنا على التحريم وقوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط
عمله على اظهر الوجهين فان النص عزير في ذلك وفي قوله
وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَرِيقَ الْبَاطِلَ الَّذِي هُوَ عَنِ اللَّهِ
مُشْرِكٌ وَلَوْ أَعْتَبْتُمْ مثل ذلك غير انه في هذه الآية
ان ولي المرأة الحق بزوجها منها اذ رجع النكاح الولي يكون

ذكره ولو اعتبروا لانها لنفسها لنصب الناء وبينها من الفرق
ان نكاح المرأة المشركة فيه اعلاء كلمة الله على كلمة الكفر
لما للرجل عليها من الحكم والولاية وفي نكاح المشرك عكس ذلك
على التسوية فيجوز نكاح المشرك ولا يجوز نكاح المشرك وقوله
ولو اعجبكم ولو اعجبكم في الحسن والمال والحياه وشرف النسب
وقوله **اُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ** اى الى الاعمال المؤدية
الى النار اما في حق الرجل فانه الاقوى والضعف الذي في النساء
واما من جانب المرأة فلما يتعلق بقلب الرجل من جهة الحب
بعمى ويصمم فقد ندعوه الى دينها فيجب وقد راينا ذلك
ورويناه وقوله **وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْخَيْرِ وَالْمَعْقُوفَةُ بِأَدِّ**
اي الى اسباب ما يوجب الجنة والمعقوفة من الله ونكاح
المسلمة والنكاح المسلم من الاسباب المعينة على طاعة
الله وقوله باذنه اى بما امر الله كل واحد من الزوجين ان يامر
الاخر به من الخير المؤدى الى السعادة قال **وَيَسْتَأْذِنُ بَيْنَهُ**
لِلنَّاسِ اى ما نصب من الادلة على ذلك **لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ**
ما اعطاهم الفكر الصحيح والعقل الموفق لما جاءت به الشرائع
من الدلائل فانه ما جاء بما تحمله العقول بل بما تجبره فتن
الآيات على ترجيح احد الممكنين بالوقوع فهذا معنى قوله يند
فهو خطاب خاص لذوى الالباب وما خاطب الله في القرآن
الا اولى الالباب واولى النهى

قوله **وَيَسْتَأْذِنُ بَيْنَهُ** اى ما نصب من الادلة على ذلك
يقول ويستأذنك يا محمد عن وطئ النساء في منع الحيض
في حال الحيض فقل لهم هذه اى هو ما تأذون بفعله قد
يخرج مخرج العلة في تحريم الوطئ ويحتمل معنيين احدهما
يتعلق بالطب اى يتأذى فاعله في نفسه والثاني انه اذا
عند الله من حيث حرمة وقد يكون المعنيان مقصودين
في الخطاب **فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ** في وقت انبائها
وفي محله **وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ** فيه كناية عن الجماع حتى يظهر
فَإِذَا انْطَهَرْنَ الذي ينبغي في الكلام ان لا يقدر فيه
المحدوف الا عند الحاجة اليه ولا بد لاختلال المعنى وان
لا ينتقل في الكلمة من الحقيقة الى المجاز الا بعد استحالة
حملها على الحقيقة فنقول المعنى حتى يطهرن اى حتى يغتسلن
بالماء بعد انقطاع الدم وهو فعل ينطلق عليه اسم الطهارة
والفهوم الثاني الاغتسال المشروع الذي يسمي الصلوة فعله
ولا يحمل حتى يطهرن على انقطاع الدم فان الفعل اذا اضيف
الى المكلف فلا يضاف اليه الا اذا كان هو الفاعل له هذا
هو الحقيقة وانقطاع الدم ليس من فعل المكلف والاغتسال
بالماء على الوجهين من فعل المكلف واذا حملنا يطهرن على
انقطاع الدم يحتاج ان يتكلف الحذف في الكلام فيكون
التقدير حتى يطهرن ويتطهرن فاذا تطهرن وان لم يكن

والا فليس من كلام العرب ان يقول لا اعطيتك ثوبا
حتى تركب فاذا ادخلت السوق اعطيتك ثوبا والذي
تقوله العرب فاذا ركب اعطيتك ثوبا وشكك الحذف مع
الاستغناء عنه تحكم على كلام الله فيكون المفهوم من
هو المفهوم بعينه من يظهر على المعاني الثلاثة التي ذكرها
وهو انقطاع الدم او غسل موضع الحيض بالماء او الاعتكاف
الاسبغ الصلوة وهذا هو موضع اجتهاد المجتهد ويعمل
ما يترجح عنده ثم قال فاذا انظروا على ما قد مناه **فأمر**
كناية عن الجماعة من حيث أمرهم الله بآيات المرأة اذا
طهرت من الحيض ثم قال **ان الله يحب المتوابين**
يريد الذين يرجعون الى الله والى رسوله فيما يتابعون
فيه فيرجعون الى حكم الله ثم قال **وبحسب الظاهر**
يقول الذين فعلوا الطهارة وهو استعمال الماء على ما ذكرنا
قبل فواجب محبة للتصفيين بايتين الصفتين التوبة والتطهر
وقد يكون من حيث أمرهم الله متعلقا بقوله فاعتزلوا النقذ
ولا تقربوه من حيث أمرهم الله باعتزالهن في المحيض
حتى يطهرن وقد يتعلق بتقربوهن
قوله **نساء وكم حوث لكم فانوا اخرتكم اني شئتم**
كناية عن الجماعة في غاية الحسن بضم من التشبيه
ولما كان المقصود من الحوث بذ الحث في الارض ليجري من

باب في عمل المحيض

ذلك ما تقع به المقعة وكان المراد من النكاح في الدنيا
التناسل لا بقا النوع انزل ذلك منزلة الحوث فيكون الله
على هذا المعنى المفهوم من التشبيه في قوله اني شئتم
كيف من الاختلاف في هيئات الاجماع في موضع البذر
ومع هذا فقوله اني شئتم فهو لفظ صالح ان يكون موضع
كيف واين وحيث وقد اختلف الناس في هذه المسألة
اعني وطئ المرأة الحلال في البذر فمنهم من اباحه ومنهم
من حرمه والاصل اباحه الاشياء ومن ادعى تحريمها بالآية
الله فعليه بالدليل على ذلك وما ورد في تحريمه ولا في تحليله
شيء يصح حمله واخذه على تعيينه غير الاصل الرجوع اليه
العام في كل شيء وهو الاباحه وقوله **وقد مونا لانفسكم**
يؤيد انه اراد النكاح في الفرج فانه من احسن ما يقدمه
الانسان لنفسه عند ربه ولده ان مات قبله كان له
فرطا وان مات الوالد دعاه ولده وقد ورد الخبر في
الامر بمعاينة قدم لده او ترك ولدا بعده ثم قال
وانقوا الله ان تعدلوا او تخالفوا ما امرناكم به او ينسأ
عنه فيما تقدم من الاحكام من الوطئ وصورته والنكاح
والانكاح واليتامى والانفاق والحجر والميسر والقتال
الاشهر احكم ثم قال **واعلموا انكم ملائكة** فيسألكم
عن ذلك كله ففيه انذار وتحذير وتحريض على فعل الخير

والوقوف عند ما أمر الله به أو نهى عنه ثم قال **وَنُفِثَ الْمُؤْمِنِينَ**
 في مقابلة هذا الأنداز جعل البشري للمؤمنين العاملين بما
 آمنوا به فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الإيمان فقال
 شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة
 وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وإن يؤدوا الخس من المغنم
 ونهاهم عن الربا والخمير والمزفة والتغير وقال حفظوه
 وأخبروا به من وراءكم ففسر الإيمان بالأفعال وهو الذي
 أواد بالمؤمنين هنا على التصديق لأن البشري الواردة في
 القرآن للمؤمنين مفرقة بالأعمال الصالحة مثل قوله
 الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري وقال تعالى الذين
 آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم
 أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون **يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم**
فَمَا بُشِّرَ إِلَّا الْعَامِلِينَ بما آمنوا به قوله تعالى
وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ
أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

قوله عرضة من قول القائل عرضني الشيء دون كذا أي
 حال بيني وبين الوصول إليه كأنه يقول ولا تجعلوا إيمانكم
 بالله تعرض بينكم وبين فعل الخير فتقول لولا أني جلف
 أني لا أوليك برأ ولا وليتكم فمضى الله عن ذلك وذلك أنه لما

كان الله قد شرع لعباده أن يأثموا مكارم الأخلاق وكره
 لهم سفاسفها فامرهم بأفعال البر والتقوى والأصلح
 بين الناس والعدل والأحسان وأتت ذى القربى وكان
 الناس إذا غضبوا يحلفون بالله لا يفعلون مع فلان
 خيرا ولا يولونه إحسانا ولا برأ وان كان أصلا بين
 اثنين يحلف الرجل بالله لا يصلح بينهما ويقول والله لا
 الله فيك فانزل الله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم
 باسمه يقول قوة وتقوية على ترك فعل الخير الذي أمر الله
 بفعله فإذا قيل لك افعل هذا الخير تقول قد حلفت بالله
 أني لا افعل ذلك فشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 أن يكفر عن عيمته وليات الذي هو خير وقد أنزل في
 بكر الصديق رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح رجل
 من قرابته ويحسن إليه فبلغ أبوك أن شادك أهل لا
 فيما تجلوه فحلف أبو بكر أن لا يحسن إليه فانزل الله ولا
 يا نبي الله لا تجعلوا الفضل منكم من له مال وزقه الله و
 الشعة يعني في الرزق أن يؤثروا يعطوا أولى القربى ذوى
 الرحم واليتامى والمساكين وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون
 أن يغفر الله لكم فرد أبو بكر رضي الله عنه على مسطح نفقته
 وأجراه على عادته وقوله أن تبروا معناه أن لا تبروا الخد
 له لالة الكلام عليه قال امرئ القيس

فَقُلْتُ يَمُنُ اللَّهُ أَنْزَحَ قَاعِدًا .
 اراد لا ابرح فخذ في الدلالة الكلام عليه والعرضة
 القوة والشدّة وقد قيل هو من عرضت العود على الانا اذا
 اذا غطيت به خوفا ان يصل الى الماء شي فجعلته حائرا فكأن
 يقول ولا تجعلوا ايمانكم بالله عرضة اي حائرا بينكم وبين
 فعل الخير والله سمع ما تخفون به علم بما تقصدونه بايمانكم
 قوله **لَا يُوَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّفْظِ فِي آيَاتِهِ**
 يقال لما لا يعتد به من اولاد الابل في الدبة لغوي ساقط
 فكل يمين اسقط الشرع الكفارة والاثم عن الخالف فلك
 اليمين لغوا في الشارع الفاها وما اعتد بها واسقط الحكم
 بالمواخذة عن الخالف بها فقال تعالى لا يواخذكم الله باللغو
 اي بعبا قكم بالكفارة والاثم وقوله باللغو اي بعبا
 اسقطنا الحكم فيه من الايمان بالمواخذة واذا اقرر هذا
 فنقول ان لغوا الايمان عند العلماء بالشرعية على قسمين
 منها مقصودة وغير مقصودة ومشبّهة بغير المقصود
 منها هو الذي يجري على السنة الناس من قولهم بالله ولا
 والله من غير قصد لليمين بقلبه للعادة التي استصحبوها
 في كلامهم فهذه اليمين لغو وبذلك فسرت عائشة واما
 اليمين الاخرى المشبّهة فيمين المخرج والمضبان فقد شبه
 ان تكون مقصودة وان تكون غير مقصودة فجعلها القاء

اسم من لغوا اليمين واما الايمان المقصودة فمنها ان يجلف
 الخالف ان الامر كذا ولا يعلم ان الامر في نفسه على خلاف
 ما حلف عليه فهذا لغوا اليمين عند مالك وغيره ومنها ان
 يجلف ان يفعل ممصنة فهذه اليمين لغو عند ابن عباس
 ومن لغوا اليمين ان يجلف على ما لا يملك عند ابن عباس
 ايضا ومنها ان يجلف ان يفعل ما له ان يفعل فلم يفعل وترك
 ترك الفعل خيرا له فليكن عن يمينه ويفعل الذي هو خير
 وجعل ابن عباس هذا النوع من لغوا اليمين واما يمين المكن
 وذلك ان يلزمه ذو سلطان يمينا لم يلزمها الشرع آياه
 فالظاهر ان الشرع يلغي هذه اليمين ولا يجب عليه ابرارها
 ولا يعتبر هذا بنية المستخلف اذا لاحق له في استخلافه
 سرعا وهي على نية الخالف ولنا في هذه اليمين نظر وهو
 ان حلف من هذه صورته على نية المستخلف لزمته ولو تكن
 لغوا لانه لم يلزم نفسه ما لم يلزمه الشرع فقد اوجب على نفسه
 وان حلف على غير نية المستخلف ففي لغوا لا يلزمه فيها
 حكم ثم قال **وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ** اي يلزمكم الكفارة والاثم
بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اي بما نعتد قلوبكم اليمين عليه
 وهو باطل يقول ولكن بعبا قكم اذا قصدتم باليمين قطع حق
 يجب عليكم اداؤه انه ليس كذلك او هو كذلك وانت تعلم
 انك كاذب في يمينك فهذه هي اليمين التي شرع فيها الكفارة

الا عند بعض الناس فانه لا كفارة في اليمين الغموس وهو هذه
ثم قال **وَاللَّهُ عَقُورٌ** لما وقع منكم من الايمان لنفوا وعقدا
حيث اسقط المواخذة في النغو وشرع الكفارة في الاخرى وقوله
حَلِيمٌ اي من حلمه ما جعل عليكم بالعقوبة وامهلككم لتوبوا
على قول من لا يرى الكفارة وعلى قول من يرى الكفارة في اليمين
الغموس يكون حليما حيث جعل الكفارة ترفع العقوبة وليرتدوا
لما فعلوه من اسقاط حرمة اسم الله حيث حلفتهم به كانه
وانتم تعلمون انه يعلم منكم خلاف ما حلفتهم عليه واما
اضافة الايمان اليها فيدل ظاهرا على كل ما تخلف به عرفا
وشرعا مما يستحق عقابا الا ان يخرج الشرع من ذلك شيئا
مثل قوله لا تخلفوا بايمانكم وقوله من كان حالفا فليخلف
بالله اولي صمت ولا اعرف في صفة الايمان المقترنة بما
متفقا عليها الا اليمين بالله فانقسمت الايمان الى قسمين
الى ما يجوز ان يخلف به والى ما لا يجوز ان يخلف به وما من
قسم يجوز له طائفة الا ومنعته اخرى من الخلف بالله وسبيله
وبصفاته وبافعاله وبما عظمه الشرع وما عندنا فضلت
الله اقسام شتى دون نفسه ولكن ثم ظواهر وسير الكلام
في الايمان انشاء الله في سورة المائدة ثم قال من الايمان
الَّذِينَ يَقُولُونَ مَنْ نُسِئْتُمْ بِهِ فَنَنْصُرْكُمْ رَبُّنَا فَانْتَصِرَ الآية
الايمان اليمين يقال اليمين على الشيء التي اذا حلفت عليه

والايمان المعلوم في هذه الآية ان يخلف الرجل ان لا يبط
امرأته سواء كان على غضب وغير غضب فان العلم انما يتحقق
في ذلك فقال ابن عباس لا يكره الا بغضب الاوجه انه لا
في الايمان موجب ولا يعتبر فيه الا العزم على ترك الجماع
وسواء كان بيمين او بغير يمين فان كان بيمين وقاء كفر
وان كان بغير يمين وقاء لا يكفر فليس لليمين هنا حكم الا
للكفارة وانما جاءت لفظة الايمان اذ كان الغالب ان
يقع مثل هذا من الرجل الا بيمين وقد يقع في الغالب
عن غضب ولهذا اعتبر ابن عباس واما قوله تربص
اربعة اشهر ففوحكم من الله تعالى ليزاد فيه فمن زاد فيه
فقد شرع ما لم ياذن به الله وسواء قيد المولى مدة هي
الاربعة الاشهر او اكثر او اقل فها وانما لا تبلغ الا اربعة
اشهر خاصة لانه قال تربص اربعة اشهر **فَإِنْ فَأَوْ اَبْعَى**
فيها اي في هذه المدة يقول رجعوا ولا بد من الجماع في
الرجوع فان لم يجامع فالايلاء باق على حكمه لان الايلاء
والعزم مرة وقع على ترك الجماع فلا تكون الغيبة الا بتوبة
والمفهوم من الشرع في نفي مدة الايلاء انما هو رفع
الضرر عن المرأة ورعاية المصلحة لها فان ورد حكم من
الشارع يناهض هذه المصلحة في بعض ما في هذه المسألة
من الاحكام وقفنا عنده في ذلك واعتبرنا المصلحة ووقع

الضرر فيما عدا ذلك الوجه الذي ورد فيه الحكم
ثم ان كان الايلاء يمين معتبرة في الشرع فسبيلها عندنا
سبيل الايمان وان كان الايلاء يمين غير معتبرة فلا
ايلاء فلا كفارة لو وقع الفحش منه وبقي الحكم ينسحب على الرجوع
الى اخر المدة ما لم يجامع فاذا انقضت المدة المشروعة وما
فأطلقت لعدة عليها ان كانت قد حاضت في تلك المدة
فلا تحيض وان انتقص من ذلك شيئاً اتمته بعد الطلاق
اذ كانت العدة مشروعة هنا لبراءة الرحم وقد وجدت
مع ما انضاف الى ذلك من المصلحة المعتبرة في هذه المسألة
فترجح هنا على من يرى ان العدة عبادة غير معتلة فان الايلاء
يشبه طلاق الرجعة والمدة في الايلاء تشبه العدة في
الطلاق الرجعي ويكون الطلاق بائناً بعد انقضاء المدة
لما فيه من المصلحة للمرأة ووجود الضرر لو كان رجعيّاً
لما يبقى له من الحكم عليها والضرر على الطلاق ان لا يبقى في
تلك المدة فان العازم على عدم الفسنة يحدث نفسه بالطلاق
واذا وقع الحديث فلا شك ان الله سمع حديثه في نفسه
فهذا قوله فان عزموا الطلاق **فان الله سميع عليم** بما
يحدث به نفسه من ذلك **عليه السلام** بما قصده ونواه من
ذلك والحكم والعبد في هذه المسألة في الحكم سواء وما من
وجه ذهبنا اليه والا وفيه خلاف بين العلماء والذي

يقولون

يتعلق بهذه الآية من الترجمة قوله للذين يقولون اي يجامعون
من نسائهم من اجل نسائهم ان لا يجامعون تربصوا ربعة اشهر
ينتظره انقضاء هذه المدة فان فاء اي وجعوا اما في الآية
الاشهر او عند انقضاءها احتمل فيها الوجهان فان الله غفور
رحيم اي غفور لما وقع منهم من الايلاء اذ كان مكروهاً
فانه من اقل لقوله تعالى ليسكنوا اليها فكان الاول المولى
لما لم يعتبر العلة التي لها كان التزويج كرهه له ذلك وضرب
له اجل وغفر الله له برجوعه عن ذلك فكان رجماً به
من حيث انه تعالى غفر له ورجماً بالمرأة حيث رد عليها
زوجها بالعطف ولم يكن الايلاء مكروهاً في حق النبي صلى الله عليه وسلم
لانه الاسوة فاجراه الله عليه لتبيين الحكم في ذلك فانه
لا ياتي مكروهاً يكرهه الله وان كرهه الناس **واين**
عزموا الطلاق يقولون وان رجح الطلاق على
الفسنة **فان الله سميع عليم** يحتمل التلطف بالطلاق
او حديث النفس به ولذلك اشترط بعضهم التلطف
بالطلاق وحيداً يقع وانه لا يقع بانقضاء المدة عند
ولا بالعزم فان العزم غير مسموع لكن قوله **عليه السلام**
قد يكون بما عزم عليه من الطلاق بترك الفسنة في هذه
المدة فتطلق فتطلق بالانقضاء ويكون سميع ان تكلم
بالطلاق مع الخلاف الذي بين اهل النظر في معنى السميع

فَأَمَّا سَمَّانُهُ بِالْإِسْمَيْنِ جَمِيعًا لَوْ جُودَ الْحَالَتَيْنِ
قَوْلُهُ **وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ**
هَذَا عَامٌّ فِي كُلِّ حُرْمَةٍ دَخَلَ بِهَا مُطْلَقَةٌ تَحْبِصُ فَيُخْرَجُ مِنْ
هَذِهِ الْآيَةِ مِنَ الْمُطْلَقَاتِ الْيَأْسُ وَالْوَقْفُ وَتَبْلُغُ الْحَيْضُ
وَالْحَامِلُ وَالْأَمَةُ وَغَيْرُ الدُّخُولِ بِهَا وَالْمَرْفَعَةُ الْحَيْضُ فِي سَنٍ
الْحَيْضُ وَالْأَمَةُ وَالْمَرْفَعَةُ وَالْمَرْفَعَةُ بِالْحَمْلِ الْحَيْضُ تَجِدُ فِي بَطْنِهَا
وغير المَرْفَعَةِ وَهِيَ الَّتِي عُرِفَتْ سَبَبُ انْقِطَاعِ دُمِهَا مِنْ مَرْفَعَةٍ
أَوْ جَمَاعَةٍ فَالْمُطْلَقَةُ الَّتِي تَتَرَبَّصُ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ هِيَ مَا ذَكَرْنَا وَكُلُّ
جَنَسٍ مِمَّا خَرَجَ عَنْ هَذَا أَعْدَةُ مِنَ الْمُطْلَقَاتِ وَقَوْلُهُ يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ يَلْبِثْنَ بِغَيْرِ نِكَاحٍ أَيْ لَا يَزَوِّجْنَ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ يَعْنِي
هَذِهِ الْمُدَّةَ وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْقُرْءِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَطَائِفَةٌ
قَالَتْ إِنْ أَرَادَ الْأَطْهَارُ أُخْرَى قَالَتْ الْحَيْضُ وَالْأَطْهَارُ الْحَيْضُ
لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعِيَ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَانِكَ وَقَدْ رَوَى
أَعْدَا الْأَمَةِ حَيْضَتَانِ وَالْقُرْءُ فِي اللِّسَانِ مِنَ الْأَصْدَادِ
يُقَالُ لِلْحَيْضِ وَالطَّهْرِ يَقْوَى مِنْ يَقُولُ إِنَّ الْحَيْضَ قَوْلُهُ وَالْآيَةُ
يَتَسَنَّسُ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ سَنَانِكُمْ فَعَدَّتْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ فَأَقَامَ
الْأَشْهُرَ مَقَامَ الْحَيْضِ وَهَذَا ظَاهِرٌ لَيْسَ بِنَصٍّ وَإِذَا قَالَتْ
أَسْتَبْرَأُ الرَّحِمَ أَمَا يَقَعُ بِالْحَيْضِ وَالظَّاهِرُ فِي الْعِدَّةِ أَنَّهَا لَا
الرَّحِمَ وَقَدْ نَقَلَ عَنِ الْعَرَبِ قُرْآنَ الْمَرْأَةِ إِذَا حَاضَتْ وَامْرَأَةً
مَقْرُوءَةً وَقَوْلُهُ فَطَلَّقُوهُنَّ مِنْ أَيْنَ لَا اسْتِقبالَ عِدَّتِهِنَّ

وَالْمُطْلَقُ الْمَشْرُوعُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي طَهْرٍ لَمْ تَجْمَعْ فِيهِ إِذَا
طَلَّقَ فِيهِ كَانَتْ الْأَطْهَارُ غَيْرَ كَامِلَةٍ وَلَا تَدْرِي أَنْ تَكُونَ ثَلَاثَةً
قُرُوءًا كَامِلَةً فَيَتَقَوَّى مِنْ هَذَا الْجَمْعِ أَنَّهَا الْحَيْضُ فَإِنْ قِيلَ
يُقَالُ ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ وَتَجُوزُ وَإِنْ لَمْ تَكْمَلْ قُلْنَا لَا تَرْجِعُ مِنَ الْحَقِيقَةِ
إِلَى الْحِجَازِ لِأَنَّ لَبْلَ وَهْمًا بِالسَّكِّ بَعْدَ وَنَ بِالطَّهْرِ الَّذِي
يُطْلَقُ فِيهِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا بِمَكَّةَ فِي النَّاسِ سِتَّةَ
شَعْرِ وَتَسْعِينَ وَخَمْسِينَ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْحَرَمِ فَكُنْتُ
أَقُولُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَهُوَ مِنَ الْأَصْدَادِ وَأَنْتَ عِلْمٌ بِمَا أَرَادَ
اللَّهُ بِالْقُرْءِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِذَا أَنْتَ عِلْمٌ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَالَ
إِذَا فَرَّغَ قُرُوءَهَا فَأَفْرَغُوا عَلَيْهَا الْمَاءَ وَكُلُّوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ
فَكُنْتُ أَقُولُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَذَنْ هُوَ الْحَيْضُ فَتَبَسَّمَ وَقَالَ إِذَا فَرَّغَ
قُرُوءَهَا فَأَفْرَغُوا عَلَيْهَا الْمَاءَ وَكُلُّوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قُلْتُ فَإِذَا
هُوَ الْحَيْضُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَبَسَّمَ وَقَالَ إِذَا فَرَّغَ قُرُوءَهَا فَأَفْرَغُوا
عَلَيْهَا الْمَاءَ وَكُلُّوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ فَقُلْتُ لَهُ فَإِذَا هُوَ الْحَيْضُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَبَسَّمَ وَمَا زَادَ عَلَيَّ ذَلِكَ وَكُنْتُ أَفْهَمُ مِنْهُ فِي ذَلِكَ
الْوَقْتُ أَنْ يَرِيدَ يَقُولُهُ إِذَا فَرَّغَ قُرُوءَهَا إِذَا انْقَطَعَ عَنْهَا الدَّمُ
فَأَفْرَغُوا عَلَيْهَا الْمَاءَ أَيْ مَرَوْهَا بِالْفَسْلِ وَكُلُّوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ
كُنَايَةً عَنِ الْجَمَاعِ وَتَبَيَّنَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ صَحَّةُ مَذْهَبٍ مِنْ يَقُولُ
أَنَّ الْحَائِضَ إِذَا أَطْهَرَتْ لَا يَقْرَأُ بِهَا رُوحَهَا إِلَّا بَعْدَ اسْتِعْمَالِ

الماء ويرجعه على قول المخالف ويريد به لاغتسال المشرع
بقوله عليها ولا خلاف أنه الأولى عند الكل وبالحجة أن
الآية محمولة لا بظهور ترجيح وإنما يطلب الدليل من جهة أخرى
قال أحمد بن حنبل الأكار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقولون لا قرأه في الحضر ومما يؤيد عندي أنها الحضر قوله تعالى

في هذه الآية
وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّنْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ
فإن الذي خلق الله في رحمتهن إنما هو الدم والظهر عياناً
عن عدم الدم ولا يقال خلق الله العدم لأن لا شيء وهذه
من بصر روج ما يحتمله لفظ هذه الآية فكانه يريد إذا
طلق حرم الله عليهن أن يكن أزواجهن الحضر ويقبلن قد
طهرن استعجالاً للطلاق لما له عليها من حكم الرجعة في زمان
العدة وهذا التأويل في الآية ظاهر ويريد أيضاً أن الولد
نكمت حملها فلا يفسخ بالطلاق وهذا الوجه أيضاً سائغ
في الآية ثم قال

إِنْ كُنْ يَوْمَئِذٍ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يقول لا يفعل ذلك أن كن يؤمن بالله أي يصدق بأن
الله يؤاخذهم على ذلك ويعاقبهم في الدار الآخرة فإنه
من صدق باليوم الآخر وأن الله فيه حكم على عباده وأنه
مسؤول لا يقدم على مثل هذا وهذه الآية من صعب شيء

على من يرى أن الإيمان هو التصديق فقط فإن الشرط إذا
انتفى انتفى المشروط والافراد بما في إرحامهن شرط في وجود
الإيمان وقد انتفى بالكتمان فينتفى الإيمان ثم قال

وَيَعُولَتُهُنَّ أَحْوَجُ بِهِنَ فِي ذَلِكَ أَنْ يَرَادَ وَأَصْلَاحُ
الظاهر من هذا الكلام كرامة حقاً في الرجعة فإذا ابت
الرجعة وهي في العدة رجح الشارع إرادة زوجها عنها
على إيمانها في ذلك أي في زمان العدة وقوله أن أراد وأصلاً
يعني المفعولة أن أراد الزوج بالرجعة أصلاً فإن أراد
ضراً أربابها فهو أتم عند الله كما أنها أن كمت ما خلق الله في رحمها
لا تضر زوجها بقطع ماله من الحق في ذلك فهي تأتم في ذلك
فهذا في مقابلة ذلك وإرادته الإصلاح أو غير الإصلاح
شيء في نفس الزوج لا يعلمه إلا الله فيحكم له بالرجعة ظاهراً
كما يحكم لها أن كمت بعدم الرجعة ظاهراً والله يتولى
الشرأثر البقل زوج المرأة ويجمع على يعول ويعوله وقوله

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ
يقول ولهن من الحقوق الواجبة على أزواجهن بالشرع مثل
الذي لأزواجهن عليهن من الحقوق الواجبة والمنفعة في
الرجوع لا فيما يجب من الأفعال وقوله بالمعروف أي بما لا
ينكره الشرع فلا تكلفه ما لم يجوز لها الشرع بتكليفه ولا
يكلفها الزوج ما لم يجوز له الشرع أن يكلفها وقوله

وَالرَّجُلُ عَلَيْهِمْ **دَرَجَةٌ** وَهِيَ كَوْنُ امْرِئٍ بِدِهِ حُكْمٌ
عَلَيْهَا عَمَّا اتَّفَقَ اللَّهُ بِهِ مِنْ ذَلِكَ **وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ** رَأَى
غَالِبَ لِمَنْ نَازَعَهُ فِيمَا امْرَأَةٌ وَتَعْدِي حُدُودَ الْمَرْأَةِ
بِالْكَيْفَانِ وَالرَّجُلُ بِالْأَضْرَارِ وَقَوْلُهُ **حَكِيمٌ** أَيُّ عِلْمٍ يُعَيِّرُ
مَا يُنْبَغِي أَنْ يُعَاقَبَ بِهِ مَنْ يَفْعَلُ هَذَا الْفِعْلَ الْمَعْتَبَرُ
الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاكِنٌ مَعْرُوفٌ وَتُسْرِيحٌ
بِإِحْسَانٍ يَقُولُ الطَّلَاقُ الَّذِي يَمْلِكُ بِهِ الرَّجُلُ بِالرَّجْعَةِ
مَرَّتَانٍ لِأَنَّ الثَّلَاثَةَ لَا يَمْلِكُ كِتَابُهَا فِيهِ وَلَا بَعْدَهُ الْإِحْتِيَاظُ
غَيْرُهُ وَتَرْضَى بِرَجُوعِهَا إِلَيْهِ فَا مَسَاكِنُ مَعْرُوفٌ فِي نَفْسِ الطَّلَاقِ
الرَّجْعِي فَإِنْ امْرَأَتُهُ بِدِهِ مَتَى شَاءَ رَاجِعُهَا فَلَهُ أَنْ يُعَاقِبَهَا
بِعَامِلِهَا فِي ذَلِكَ الْحَالِ بِالْمَعْرُوفِ لِأَنَّهُ لَا يُجِيزُ لَهُ الشَّرْعُ أَنْ
يُعَاقِبَهَا بِهِ وَيُنْكِرُهُ عَلَيْهِ وَقَوْلُهُ وَتُسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَهِيَ الطَّلَاقُ
الثَّلَاثَةُ يَقُولُ وَانْ عَجَزَ عَنْ الْمَعْرُوفِ فِي الْأَمْسَاكِ لِلسَّبَابِ
بِمَعْرِفَتِهَا مِنْ جِهَتِهِ فَلَيْسَ رَجْعُهَا بِالْإِحْسَانِ فَهِيَ الْإِحْسَانُ
أَنْ لَا يُجَالِسَهَا بِشَيْءٍ يَأْخُذُهَا مِنْهَا وَيُسْتَحْيِيهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي تَسْرِيجِهَا
فَلَا يَرْتَدُّهَا فِي شَيْءٍ مِنْ نَفْسِهَا بِضَرْبٍ وَغَيْرِهِ وَعِضْهَا بِكَلَامٍ
يُجِيعُ يَشْتُمُهَا وَمَا لِبَشَرٍ يَأْخُذُهَا مِنْهَا وَمَا وَهَبَهَا إِيَّاهُ أَوْ سَتَفَنَ
عَلَيْهِ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّهُ تَرَاهُ
فَلِهَذَا أُفْسِرْنَا هُنَا بِالْحَيَاةِ مِنْ اللَّهِ أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ بَرِيٌّ مِنْ
إِحْسَانِ الْيَهُودِ فِي هَذَا التَّسْرِيجِ أَنْ يَتْرَكَ لَهَا حَقَّاسْتَوْجِبَ عَلَيْهَا

أَوْ يَدْفَعُ لَهَا شَيْئًا مِنْ عِنْدِهِ تَسْتَعِينُ بِهِ فِي زَمَانٍ عَدَّتْهَا فَضْلًا
مِنْهُ وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ الَّذِي بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَّبِعَهَا أَوْ يَرِيدَ بِقَوْلِهِ فَا مَسَاكِنُ مَعْرُوفٌ
أَيُّ بَعْدَ أَنْ يَرُاجِعَهَا أَوْ تُسْرِجُ بِإِحْسَانٍ فِي وَقْعِ الطَّلَاقِ
بَعْدَ الْمَرْجِعَةِ وَأَتَمَّ جَعَلْنَا هَذَا التَّفْسِيرَ فِي الثَّلَاثَةِ مِنْ
أَجْلِ فَاءِ التَّعْقِيبِ مِنْ قَوْلِهِ فَا مَسَاكِنُ بَعْدَ قَوْلِهِ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ
وَأَتَمَّ مِنْ جِهَتِ الْمَعَامِلَةِ فَهَذَا يُلْزِمُهُ تَسْرِجًا فِي الطَّلَاقِ الْأَوَّلِيِّ
وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ
شَيْئًا إِلَّا
يَقُولُ وَحَرَمَتْ عَلَيْكُمْ إِذَا كَانَ ضِدًّا لِحُلِّ الْحُرْمَةِ لِأَمْرِ رَجُلٍ قَوْلُهُ
لَا وَاعْتَادَ ذَلِكَ مِنْ لُجْلِ الْفِعْلِ الَّذِي دَخَلَ عَلَيْهِ النَّهْيُ وَقَوْلُهُ
أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا يَقُولُ وَهَبْتُمُوهُنَّ شَيْئًا فَإِنْ آتَيْتُمُوهُنَّ
فِي هَبْتِه **كَأَلْكَابِ** يَعُودُ فِي هَبْتِهِ وَأَمَّا الْقَدْرُ
وَمَا الزَّمَةُ الشَّرْعُ مِنَ الْكُسُوفِ وَالنَّفَقَةِ فَذَلِكَ حَقُّهَا وَقَدْ
نَالَتْهَا الْعَوْضُ لَذَلِكَ فَذَا حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَهَا وَهَبَهَا
مِنْهَا مَعَ أَنْ يُمْكِنَ أَنْ يَعُودَ فِي هَبْتِهِ لِقَوْلِهِ مَرْفُوعَةٌ وَخُصَّاسَةٌ
نَفْسُهُ وَإِنْ لَمْ يَفُضْ ذَلِكَ حَقًّا مَالِيًّا لَهَا عَلَيْهِ عَلَى ذَلِكَ بِقِيَمَتِهِ مِنْ
بَابِ الْآخِرِ وَالْأَوَّلِي أَنْ يَحْرُمَ عَلَيْهِ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَهَا
أَعْطَاهَا مِنْ صَدَاقٍ وَاتَّفَاقٍ بِلِزْمِهِ لِقَوْلِهِ الْعَوْضُ فَكَانَ كَالْبَيْعِ
وَالْعَوْضُ لَا يُمْكِنُ رَدُّهُ لِأَنَّهُ لَا اسْتِغْنَاءَ بِوُطْنِهَا فَأَخَذَ ذَلِكَ مِنْهَا

من اكل المال بالباطل الا ان تطيب له نفسا بشئ منه
قال تعالى وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذون
منكم ميثاقا غليظا وذلك لاننا لا يصح فيه الرجوع فالايح
ايضا في العوض منه ومع هذه الوجوه يسوغ ان يريد بقوله
ولا يحل لكم ان تأخذوا مما اتيتموهن شيئا الاكل ما وصل
اليها منه من صداق وغيره وقوله تعالى
الا ان يخافا ان لا يقيم احدهما حد الله الاني
يقول الا ان يخاف كل واحد منهما ان يتعدى حدوده
في معاشره صاحبه المرأة تخاف من الشوز وما في ضمنه
والرجل يخاف ان يتعدى فيها حد الله الذي امره بالوقوف
عنده وبالجوع يجوز لا اختلاع بما آتاها **فان خفيتم**
الضمير يعود على الحكم او على الذين يفتنون في الدين من العلماء
لئلا يجوزوا عليهما ذلك وان لم يكن لهم ذكر ولكن يعرف
بقريته الحال يقول فان خفيتم **ان لا يقيم احدهما حد الله**
بالمعاشره **فلا جناح** اي لا اثم ولا حرج **عليهما فيما افند**
به ان تعطيه وان ياخذ منها فان خاف هي ولم يخف الرجل ذلك
فلا حرج عليها في البذل ويقو الرجل فان قوى بذلك الاحتمال
في اخذته لك ليعصمها مما يخاف من الوقوع فيه من فساد اخرتها
جازه اخذه ولا جناح عليه وان طلقها لا على عوض فهو
وابر الذمته وارفح للخرج عنه وكذلك في الجاب

الآخر مثله سواء وهذا النوع من فراق يسمى الخلع وهو
بذل المرأة للرجل العوض على طلاقها فان بذلت كل ما
عوضا كان خلعاً وان كان بعضه كان صلحا وان كان اكثر
كان فدية وان كان اسقاطه عنه كان مباراة هذا اصطلاح
الفقهاء وحكم الكل حكم الخلع وهل هذا النوع من فراق يسمى
طلاقا فيعتد به في الثالثة او يكون فسحا فلا يفتد به ويجوز
له المراجعة من غير ان تنكح زوجا غيره وهل يلزمها العدة
ام لا والظاهر ان العدة تلزمها فان العدة من حكم النكاح لا
من حكم الطلاق وفي ذلك خلاف بين العلماء وانما يجزى
كون العدة من حكم النكاح لان غير المدخول بها اذا اطلقت لعدة
عليها ولو كانت العدة من حكم الطلاق اوجب الله العدة
عليها لان الطلاق موجود والنكاح غير موجود وهذا النوع
من الفراق البائن ولا بد سواء كان فسحا او طلاقا من اجل
ما افندت به فانه لو ملك رجعتها مع اخذ مالها ارتفعت
القائدة في حقها فلا بد ان يكون بائنا ثم قال **فان خفيتم**
ان لا يقيم احدهما حد الله يريد بحدود الله ما نصبها من
الاحكام فلا يفتدوها اي لا يحل ما حرم الله ولا يجوز ما
الله ثم قال **ومن يتعد حد الله فاولئك هم**
الظالمون على قدر ما تعدى منها فان تعدى
منها ما يرجع الى نفسه كان ظالما لنفسه وان تعدى

منها ما يرجع الى غيره كان ظاهرا لغيره ولنفسه ثم قال
فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ نِكَاحِ رَجْعِهَا غَيْرُهُ
يحتمل ان يريد فان طلقها يقول فان وقع ما ذكرناه من القيد
فقد طلق بعد طلقين فلا تحل له حتى تعقد على زوج آخر
غيره ويحتمل ان لا يعتبر الخلع ولا يجعله طلاقا وانه يجوز له الرجوع
اذا خالها بعد التطليقتين ويصير صريح الطلاق يقول فان
طلقها فلا تحل له قبل ان يراجعها برضاها او بعد رجوعها اليها
برضاها فانها بائن بالقدار فانها تقع ثالثة اذا كانت بعد تطليقتين
ولكن اذا تلفظ في الخلع بالطلاق او بنويه طلاقا ويجعله مثله
الكتابات فلا تحل له اي هو حرام عليه حتى تنزع بغيره فهل تعد
بجود العقد على الزوج الاخر الاول ام لا فظاهر انه لا يجوز ذلك
فان العقد نكاح وبه قال ابن المسيب والذي يشترط الوطء في ذلك
يفتقر الى نص في الشرع وقد ورد في ذلك حديث ولكن فيه نظر
من حيث انه قضية في عين وتنضم هذه الآية صحة بطلان المحلل
لانه ارسله مطلقا من غير قيد ويخرج قول النبي صلى الله عليه وسلم
لعن الله المحلل والمحلل له مخرج اللغو كاللغو في الأيمان اذا كانت
اللعنة بمعنى البعد فكانه قال لعن الله اي بعد الله المحلل والمحلل
له لما في ذلك من عدم الفرق وقلة المروءة فلا يريد به الجزم
بالدعاء عليهما ولا الاخبار عن الله انه ابعدهما من حرمته
والاظهر انه بعد من المروءة والغيرة المستحسنة في الرجال

وهذا

ولهذا جوز نكاحه من جوزه وهو الوجه في المسألة اذا
كانت لعنة المؤمن من الله والنبي بعد من كل ما ينهي عنه فانه
انقضى الله وقد روي عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه قال
لامرأة مطلقة بالثلاث باطلا له وهل تسحل باحد افضل
من قبل سميت فلو فهم من لعنة النبي عليه السلام ما فهم
من الرجوع ذلك لكان الحسن بعد منه رضي الله عنه قال
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهرهم
فطهروا وهو من اهل البيت بلا شك وقد اخبر الله انه
طهرهم واذ ذهب عنهم الرجس وخبره صدق وهذا يدل على
عصمة اهل البيت فيركاتهم وحفظ الله لهم في ذلك
وليس ذلك لغيرهم فقد راي الحسن بن نكاح التحليل
فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهَا مِنْ بَعْدِ رَجْعِهَا
يقول فان طلقها الزوج الذي وقع نكاحه الاخلال
فللزوج الاول ان يراجعها ولها ان تراجع **اِنْ طَلَّقَهَا**
اِنْ تَقِيَا حُدُودَ اللَّهِ اي ان غلب على ظنهما ان كل
واحد منهما يقوم بحق الله فيما اوجبه الله عليه في معاشرتهما
صاحبه اذا كان سبب الخلع الخوف من ذلك **وَالَّذِي**
وَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ رَجْعِهَا يعني موافق البكاح والكل لا يتناول
وَاِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْ تَبْلُغْنَ أَجْلَهُنَّ

فَأَمْسِكُوا كُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَسِرِّهِنَّ
وَلَا تَمْسِكُوا كُوهَهُنَّ ضَرَارَ التَّقَدُّرِ
يقول واذا اطلقتن النساء فبلغن اجلهن فان اراد الطلقة
التي يملك فيها الرجعة الا انه لم يراجعها حتى انقضت عدتها
على اختلاف احوال النساء في العدة مثل البائنة والمأخوذ
والتي لم تحض بعد وغيرهن وقد يريد في الطلاق البائن الذي
لا يراجعها الارضاها والمحللة اذا انقضت عدتها من الثاني
كل ذلك سائغ في تاويل هذه الآية وفي الكلام حذف
وهو فراجعوهن بعد فراغ الاجل فأمسكوهن بمعروف أي
بما امر الله ان تمسك به وان لم تطق على ذلك فقد جعل لك
سراحها فقال او سرحوهن بمعروف أي لا تسرحوهن بما لم يأمر
به الله فهو قوله فان طلقها فلا جناح عليهما ان يظنا ان
يقيم احدهما الله قال ولا تمسكوهن ضرارا لنقد وانما هي
الرجل ان تمسك المرأة وبصا ردها في ذلك ليعتدي عليها
اما مناكدة منه ورغبة في اذائها فقد تعدى فيها حد الله
واما يقصد باضرارها التحلل وياخذ بذلك طائفة من الناس
فقد تعدى حد الله في ذلك فانه حرام عليه اخذه وانما يحل
من ذلك ما تعطيه على الخوف من جهة ان تعدى في زوجها
حد الله قال ومن يفعل ذلك يعني الامساك على الامر
فقد ظلم نفسه بما تاخذ المرأة من حسن الرجل لذلك

ان يراجعها

او يحمل نفسه من اضرارها وعلى الوجهين فهو ظلم نفسه
ثم قال **وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا** أي ما نصب
لكم فيها انزل عليكم من الدلالات على مواخذة اياكم على
مثل ذلك هذا الفعل هزوا يعني لا تبالون به وتناولونه
على غير وجهه واما الاستهزاء على غير وجه التأويل فهو
كفرنا فخر واستخفاف بحجج الله نعوذ بالله من ذلك ثم قال
وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ فيما
احله لكم من نيل شهواتكم واستمتاعكم بطيبات رزق الله
الذي رزقكم واذكروا ايضا ما انزل عليكم من الكتاب
وَلِكَلِمَةٍ يَنْقُضُ بِهَا يعني على جهة الوعظ
لكم لتزدجروا وتنهوا وتقفوا عند حدود الله ثم قال
وَاتَّقُوا اللَّهَ في ذلك أي في كل ما ذكرناه **وَأَعْلَمُوا أَنَّ**
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وهو عليم من الله وتعليم وتنبية وتذكير ثم قال
وَإِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ فَلْيُفَضِّلِي
أَنْ تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْجَهَنَّمَ إِذَا تَرَأَصْتُمْ بِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ
يقول واذا اطلقتن النساء فبلغن اجلهن فانقضت العدة
على كل وجه كما تقدم فلا تفضلوهن بخاطب من يخاف المرأة
من عابثة من اولياها يقول لا تمنعوهن ان يتكهنن اذ وجهن ان
ترجع الى زوجها اذا تراضيا على ذلك بالمعروف فهو الحق



بها من غير وفي هذه الآية دليل على تنسج المرأة نفسها
وقوله بالمعروف يعني اذا ارضاوا بينهم بما يجوز الشريعة من
ذلك اي على الوجه المشروع ثم قال **ذلك بوعظ به**
من كان منكم يومئذ بالله واليوم الآخر الاشارة
بذلك لقوله تفضلوهن ولقوله بالمعروف في هذه الآية
العضل في اللسان الامر الذي لا يطاق لشدة على النفوس
ومنه الداء العضال وهو الذي لا يطاق علاجه يقال عضل
الفضاء بالحيش اي ضاق عنه لكثرة فلا يستغفر وعضلت المرأة
اذا انشب الولد في رحمها الضيق المخرج واعضل الامر اذا اشتد
يقول وهذا الوعظ المنزل من الله لا يقبله الا من كان منكرا
يومئذ يصدق بالله واليوم الآخر انه عليم بما يكون منكم وقاد
على مواظبتكم على ذلك واليوم الآخر يقول ويصدق بان ثم يوما
بعد انقضاء الدنيا ياخذ الله فيه من لظالم المظلوم وقوله
ذلكم اذكي لكم واظهد اي لا تفضلوهن وفي حق الزوجين
اذكي واظهد ان يتراضيا بالمعروف **والله يعلم وانتم**
لا تعلمون اي والله يعلم ما ينفعكم عنده فيما مركبه
وما يضركم عنده فينهاكم عنه وانتم لا تعلمون ذلك ففي هذا
رد على الفلاسفة حيث يزعمون انهم عالمون بذلك من غير
ورود وحى منزل من الله وان ذلك من مدارك العقول عند
المعتزلة ان بعض ذلك من مدارك العقول وبعضه لا يدرك



الا باعلامه لاشتباهه علينا فتقوى الحق ذلك يقول الله
يعلم وانتم لا تعلمون نزلت هذه الآية في مغفل بن سيار حين
عضل اخيه وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنته
والوالدات برضعن اولادهن
حولن كاملن
امخرج مخرج الخبر يقول الحق على الوالدة رضاع ولدها
والذي يقول انه لا يجب عليها ذلك لقوله تعالى فان
اضرعن لكم فانهن اجورهن وان تعاسن ثم فستر ضرع
له اخرى وانه انما يجب على المولود له وهو الاب يقول
باجابه اذ لم يقبل غير ثدي امه او يكون الوالد معسرا فالقر
اوجب الرضاغة على الام واوجب على الأب نفقة الامر
وكسوتهما مادامت ترضعه وذلك بالمعروف وهوان لا
تكلفه الا على قدر ما يجده ولا تضارره ولا يضاررها
في الولد بان تكلفه من اجل ولدها فوق استطاعته او تر
له ويضاررها الاب بان ياخذ منها بعد ثلثه بالنسبة
عنه بذلك النفقة وما يجب لها وكل ضرر يتعلق بسبب
الولد من كل واحد منهما بصاحبه وقوله حولن كاملن
يقول سنين وقوله كاملن دفعا للتجوز الذي يدخل الكمال
في ذلك تقول في بعض اليوم الثاني ما رأيت فلانا منذ يومين

من قبل ان ينقضي اليوم الثاني فاذا قال كما ملين رفع هذا
 الالباس ولذلك قال **لَمَّا ارَادَ اَنْ يَسْتَرْضِعَ الرضاعة**
 والعامل في قوله لمن يرضع فما اوجب سبحانه ايام الرضا
 له ثم قال **وعلى المولود له** يريد الاب دون الام
 فان الولد الاب ويقوى هذا قول من يقول من العلماء
 الشان من الحكماء ان ماء المرأة لا يتكون منه ولد وانما ذلك
 من ماء الرجل والتكوين للمولود من ماء الرجل وكون المولود
 ذكرا او انثى او خنثى انما ذلك راجع الى سبق احد المائتين
 يعلموا احدهما على الآخر فان ماء الرجل اذكرا وان علاما للرا
 اثنا وان نساويا كان الخنثى ونساويهما ان يحصل معا
 في الرحم من غير سبق واحد منهما فكان هذا المقدار مؤثرا
 في الذكورية والانوثة وهما عرضان لا في عين التكوين فلهذا
 اضيف الى الاب اذا اضيف الولد الى امه فتركونه
 يكون في رحمها وكان غذاؤه منها في مدة كونه في بطنها
 وانما اتهام الناس او عيبه مستودعات والاباء ابا
 وقوله **وعلى الوارث مثل ذلك** احسن التاويلات
 فيه ان يكون المعنى بالوارث الولد اذا مات ابوه انفق عليه
 مما يرثه من ابيه من ماله وقوله مثل ذلك اي مثل ما كان يجب
 على الاب من النفقة والكسوة لمن يرضعه وقوله
فاذا اراد افض الا عن شرا

عليه

منها

سهما وتشاور فلا جناح عليهما
 يقول فان اراد والد الا بعد ان عرف التحديد على كل
 الوجه بذكر الحولين لمن اراد تنعيم الرضاعة يقول فان
 تراضيا ونساويا على فضالة اي فطامه من الرضاعة فلا
 جناح عليهما وسبب ذلك ان الام اعلم بمصلحة الطفل
 الصغير وتربيته فينبغي ان لا يكون الفصال الا بعد
 مشورتها ومشورة الاب ورضاه لما يلزمه على ذلك فاذا
 رآيا الزيادة اصح بالطفل زادوا او النقص من الحولين
 انقضا على ذلك الحق الذي لكل واحد منهما في الولد قال
 تعالى وحمله وفصاله ثلثون شهرا على اقل ما يولد من زمن
 الحمل ويعيش وهو ستة اشهر حلا وسننان رضاعا على
 التمام وان اتم الحمل المعتاد في الغالب وهو تسعة اشهر
 كانت مدة الرضاع حولين الاربع حول وهي احدى عشرة
 شهرا ورفع الله الحجج عن الابوين في الزيادة والنقص
 عن التحديد الذي حدد الله من النقص والتمام **وان**
ارادتم ان تسترضعوا اولادكم الآية
 يقول ان امتنع الامر من رضاع ولدها اما اباية او لغد
 قام بها من انقطاع او فساد له مرض يخاف على الصبي ان يرب
 منه فاردتم ان تسترضعوا من رضع اولادكم من النساء
 وهي الصبر فخذوا احد المفعولين **فلا جناح عليكم**

التي

يقول فلا حرج عليكم في ذلك **إذا شرط** يقول إذا سلمتم
ما أنتم بالمعروف والتسليم لأعطاء بسهولة والانتقاء
 إلى ذلك ومنه أسلمت وجهي إليك يقول إذا قبضتم الظفر
 ما أنتم القدر الذي تعطونها من الأجرة على ذلك بالمعروف
 أي بالوجه المشروع من السماحة في العطاء والمبادرة إليه
 من غير نقص مما وقع وقوعه لانفاق بينكم من غير مظل
وأنفقوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه في كل ما تقدم
 ذكره **وأنفقوا أن الله بما تعملون** من ذلك بصيرة
 أي عالم بآركم كما قال تعالى الذي يرak حين تقوم وقال
 الم يعلم بأن الله يرى ثم قال تعالى
والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن
 الآية يقولوا الذين يموتون منكم خطباء الرجال ويتركون
 أزواجاً في عصمة نكاحهم وهي المرأة الحرة التي عقد عليها
 دخل بها ثم مات عنها وهي في نكاحها فامرها الله أن تحبس
 نفسها عن النكاح وعن الزينة وهي لأحد أربعة أشهر
 وعشرة أيام فقال تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون
 أزواجاً يتربصن **بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً**
فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في
أنفسهن بالمعروف يقول إذا انقضت عدتهن التي
 ذكرناها فلا جناح عليكم مخاطب بالحكام والمسلمين

أي لا حرج فيما فعلن في أنفسهن من نكاح وزينة
 بالمعروف على الحد المشروع وفي هذه الآية أيضاً دليل
 على انكاحها نفسها لانه اضاف الفعل اليها ولو قيل فيما
 امرن ان يفعلن في أنفسهن فيكون خطاباً للاولى
والله بما تعملون خبير من جميع اعمالكم
 تنبيه من الله ان لا يتصرفوا ولا يعملوا الا على حد ما شرع
 لهم سبحانه وقوله وعشر اريد الليالي فحذف النهار
 وكانت الايام تبعاً فان الليل في حساب العرب مقدم على
والجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء
 يقول ولا حرج عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء من
 غير تصريح بلفظ يدل على النكاح لا صريحاً ولا كناية للمرأة
 التي في العدة ولكن يقول لها كلاماً يفهم بقرينة الحال الا من
 نفس ما تكلم به دون القرينة انه يريد نكاحها فتمسك
 نفسها عليه ان وقع لها في ذلك غرض وكذا فعل رسول الله
 الله عليه وسلم ذكر لام سلمة وهي في عدتها مكانه من الله
 وما شرفه الله على سائر خلقه خاصة فكان ذلك خطبة فلما
 انقضت عدتها تزوج بها وقوله **أو أنتم في أنفسكم**
 يريد بذلك ما سترتم في نفوسكم من رادكم بذلك التعريض
 نكاح المرأة وحدثتم به أنفسكم لا اثم عليكم في ذلك
عالم الله أنكم ستذكرونها

يقول ان الانسان من جبلته انه لا يخلو ولا ينفك ان
يحدث نفسه في نفسه بما يشتهي ويريد فعله قبل
ان يفعل فرفع الله عن عباده الائم في ذلك ثم حذف
فاذكروهن لدلالة الكلام عليه وجاء بحرف الاستدراك
الدال على المحذوف فقال **وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ شَيْئًا**
اي لا تذكرن الهن في التعريض لفظه جماع ولا تنكح
عن ذلك وقد يحتمل ان يريد بالشرهنا صد العلية لان
بالكلام في مثل هذا يدل على انه ربما يقول ما يفحش سماعه ولذا
استثنى استثناء متصلاً فقال **إِلَّا أَنْ تَقُولُوا شَيْئًا مَعَهَا**
قَوْلًا مَعْرُوفًا يريد قولاً غير منكراً في هذا الموضع ثم قال
وَلَا تَغْتَرِبُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ
لما كان الغرض على الشيء يؤذن بوقوع المزموع عليه والتمني
وإنما ورد في وقوع عقد النكاح في العدة هيئنا عن الغرض
هو سبب فكان من باب الأخرى والأولى التي عن وقوع المزموع
عليه وقوله حتى يبلغ الكتاب أجله هو انقضاء العدة وقوله
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ
إذا اضمحرت فيها ما نهاكم الله عنه ان تضمروه وهو العسر
هنا ليس في الآية غير ذلك قال تعالى **فَاخْذُرُوهُ**
اي خافوه واتقوه ان يؤخذكم بذلك قال تعالى ويحذركم
الله نفسه ولست اعرف في القرآن ولا في السنة مؤاخظة

على

على ارادة النفس الا هذا وقوله تعالى ومن يرد فيه بالحج
بظلم نذقه من عذاب اليم وهي اشد من ذلك هذا اذا كان
العزم خصوصاً وصف في الارادة ثم قال **وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ**
عَفُورٌ اي يستركم ويستتر عليكم فلا يؤخذكم بذلك علاناً
فتحيلوا انه يسأحكم فيما كان منكم من ذلك فذلك من
مكره الخفي في عباده الذي لا يشعر به ولا يريد هنا غفر
الذنب ازالة المؤاخظة به في الدنيا والآخرة فانه قال في اثره
تأكيد الاله **حَلِيمٌ** والحليم هو الذي يسهل ويؤخر العقوبة
ولا يهمل مع وجود القدرة على ذلك ولا يلزم من حمله في الوعد
التجاوز عن الذنب مطلقاً وان كان فيها سبباً بقوله
حليم ما اراد بالمغفرة هنا ثم قال
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ مَسْتَوْهَرْنَ
يقول لا ائم عليكم في الطلاق قبل الدخول وكفى بقوله تمسهن
عن الجماع **أَوْ تَقَرَّبُوا إِلَيْهِنَّ فَرِيضَةً** يقول ولم تسهواهن
صدقا فامرنا بسببانه واوجب علينا اذا اطلقنا المرأة على
هذا الحال ان نمنعها بشئ ندفعه لها من ذهب او ثياب او
شئ تنفع به على قدر جدة الرجل وعدم جدته فقال **عَلَى**
الْمُوسِعِ قَدْرُهُ اي من وسع الله عليه رزقه **وَعَلَى الْمُقْسِرِ**
هو الذي ضيق عليه رزقه **مَتَّاعًا** اي بمنعها بذلك وقوله
بِالْمَعْرُوفِ بالسبب اي بسببانه شرع لكم وقوله **حَقًّا**

الاية ٣

اي واجبا على **المستدين** اي على من اعتقد ان الله يراه ويعلم
 ستره ونجواه ويظهره هذه الآية ان الكفار غير مخاطبين
 بفروع الشريعة فانه ما اوجبه الا على من يعتقد ان الله يراه
 ومن لا يعتقد ذلك فليس يؤمن سال جبريل النبي عن الاحسان
 فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك
 وهذا لا يقويه الا الجاهلية الجهلاء من العرب ومن لا يميز
 من اهل النظر من الفلاسفة ان الله لا يعلم الجزئيات وكان
 هذا الذي فرض الله لغير المدخول بها من المتعة لغير المدخول
 صداقا ونصف المهر لمن فرض لها صداقا وطلقها قبل ذلك
 بها انما ذلك في مقابلة ما قالها من الضرر بها ان عقد عليها
 فتمنع العقد بينها وبين ان يتصرف في نفسها ومنافعتها
 بحكم التزويج فكانت تنال في تلك المدة راحة من غير فعل
 سبحانه هذا القدر عوضا من ذلك وقد روي ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل من واحد فلسا في المتعة وقال انما
 اردت بذلك لحيات سنة اذ كان قدر المنفعة بالفلسين
 ولو كان في وسع الزوج اكثر من ذلك ثم قال
وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم
 يقول وان طلقتموهن النساء الا في عقد تم عليهن من قبل ان
 تمسوهن كناية عن الجماع او كناية عن الدخول بها وان لم يقربها
 فالشرع يحكم لها بالصداق كله ولا يدنو في ذلك لو انكر

عليه السلام

الميسر

الميسر فهذا شيء لا يعلمه الا الزوج والزوجة ولا شك
 ان الميسر انما يكتب عن الجماع ولذلك قال الله تعالى
 وان تعفوا **والله اعلم** اخذ نصف الصداق اقرب للتقوى لانه
 مانال منها ما فرض الصداق من اجله فكانه مال لا عن معاشر
 وان عفت المرأة عن ذلك فان الرجل يتعين عليه ان يمتنع
 ويلحقها بمن لم يفرض لها صداقا وان كان لا يجب ذلك
 عليه ولكنه خير منه وباليه اذ كانت الهبة على الاطلاق
 مشروعة فكيف اذا اقترن بذلك شبهة حق بدخوله بها
 وان لم يمسها وتورعت المرأة في اسقاط ذلك في الحق عنه
 وليس للذي بيده عقدة النكاح بعد الدخول بها ان يعفو
 عن ذلك الا حتى يتيقن من ذلك ما يتيقن المرأة وهو
 عدم المنفعة والتلاذذ بها من كل وجه من عناق وتقبيل
 وما في ضمن ذلك فقال **تعا** وان طلقتموهن **فان** من قبل ان
 تمسوهن اي تدخلوا بهن وقد فرضتم **لهن** صداقا معينا
فنصف ما فرضتم يجب عليكم اعطاؤه لها فانه مثل
 المتعة في الوجوب غير ان المتعة على قدر حال الزوج من الجدة
 وفي هذا الموضع لما الزم نفسه بتعيين الصداق الزمة الحقن مما
 الزم نفسه بنصف ذلك لكونه يحرمها التصرف في نفسها وحر
 لها النصف وكونه مانال منها شيئا اسقط النصف فكان
 المهر لمنفعةها وحررها فلما اسقط احد الامر قسم

الصدان على ذلك ولما كان المعتبر الركن الأعظم من النكاح
الجماع ولم يقع رجح الله العفو عن أخذ ما عينه من نصف الصد
لها على أخذه من عفا الشيء إذا ذهب رسمه فهذا معنى قوله
وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَقَوْلُهُ وَلَا تَتَسَوَّا الْفَضْلَ
بَيْنَكُمُ يؤيد ما ذهبنا إليه أن يهبها الزوج شيئا إذا هب
عفت عن أخذ النصف الذي أعطها الله فيكافئها الزوج على
ذلك بشئ سماء الله الفضل فقال ولا تتركوا الفضل بينكم أي
كما تفضلت عليك بترك نصف الصداق الذي كان لها أخذه
فأحسن أنت إليها مكافأة على ذلك **إِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ بِمَا تَعْمَلُونَ**
بَصِيرَةً أي يرى ذلك ويتوجه في قوله أو يعفو الذي يبدع
النكاح يريد الزوج إذا أعطها الصداق كله عند عقد النكاح
عليها ثم طلقها فله أن يطالبها بنصف المهر فقال له الله أو
يعفو الذي يبدع عقد النكاح عن مطالبها بنصف وقوله أو
للتقوى من أنها استخفت ذلك بالعقد ووقع الطلاق من
الزوج لا من جهتها فحفظ الله عن الزوج ونهت سبحانه على
أن لا يفضل ترك ما أباح له أخذه إذا كان له في ترك ذلك
الأجر عند الله ويكون قوله ولا تتسوا الفضل بينكم ما كان
من فضل الزوجة حيث رضيت برواجبته المراده إذا كان
هو الطالب والمخاطب لها فاستغفنه في ذلك وقضته
حاجته وإن الرجل بطلاقة أياها كسر قلبها ونجلها عند

فرج له ترك النصف الذي أباح له أخذه على أخذه فضلا منه
عليها في مقابلته فضلها عليه في إجابتها فقال له لا تنسى ذلك
وأجعل الخبز ر عليه ترك ما أباح لك أخذه ثم قال تعالى
حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ
الحافظة على الصلوة أن يؤتي بها في أوقاتها قال تعالى أن
الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وإن يؤتي بها أيضا
على أكل هبناؤها من أتمام الركوع والسجود والقيام والجلوس
وما شرع الشارع من هبناها كما ورد في الخبر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال صلوا كما رأيتموني أصلي وتعلمه
الصلوة للرجل الذي دخل عليه في المسجد فصلى فقال له عليه
السلام أرجع فمير فانك لم تصل وفيه فقال الرجل ما أحسن غير هذا
وفيه أنه صلى الله عليه وسلم طاعة الصلوة قال له كبر ثم اقرأ ثم
أركع حتى تطمئن ركعا ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم اسجد حتى
تطمئن ساجدا ثم اجلس فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاة
ومن المحافظة على الفرائض منها أن يؤتي بها في المساجد في الجماعة
ومن المحافظة عليها الاستكثار منها فإن النبي عليه السلام
يقول أيضا في الصحيح أقول ما ينظر فيه يوم القيمة من عمل
العبد الصلوة فإن كانت نائمة كتبت له ثأمة وإن كانت
انتقص منها شيئا قال انظر أهل العبد من تطوع فإن كان
له تطوع قال أكملوا العبد في برئته من تطوعه وقال تعالى

لا تنسى

ومن الليل فمجدبه نافلة لك ومن المحافظة على الصلوة الثالثة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليهما
 بعد الظهر بعد العصر بين انهما تلك الركعتان اذا كان الوعد
 شغله عنهما فامرنا الله تعالى بالمحافظة على الصلوات وما خسر
 فرضا من نفل ورغبنا فيها فقد يكون قوله والصلوة الوسطى
 الفريضة من هذه الصلوات فان صلوة الفرض بلا خلاف افضل
 من صلوة النافلة فاكد بذكرها المحافظة عليها لا بالسؤال
 عنها يقع كثيرا يوم القيمة وامر بالمحافظة على النوافل في التكميل
 منها وحسن اقامتها لما كان بكل الفرائض منها بما فيها من الفرائض
 والسنة فهذا غير بعيد في التأويل وقد يمكن ان يريد بالصلوة
 الوسطى صلوة واحدة مخصوصة من الفرائض كما قد ذكرنا
 وما من صلوة من الخمس الا وقد روي انها الوسطى ولم يرد في
 ذلك نص يرفع الاشكال فيها وكذا اختلفوا في الوسطى
 هل هي الوسط الذي هو الشيء بين الشيئين او هو من الفضل
 فان كان من الوسط فاحسن الوجوه فيها المغرب فان اول
 صلوة صلاتها الظهر فيكون المغرب وسطا بلا شك وليس
 في الصلوات وتر الا المغرب وقد ورد في الخبر الصحيح ان الله
 وتر يحب الوتر فهي وسط في الترتيب وهي افضل من طرفي
 الوتر وقد توجه على مذهبي حنيفة رضي الله عنه ان
 تكون صلوة الوتر اذا كانت عنده واجبة فهي دون الفرض فوق

الفل

الفل فهي وسط بينهما فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله قد زادكم صلاة الي صلاتكم وهي الوتر فاضافها
 الى ما فرضه علينا من الصلاة وقال وترها يا اهل القرآن وما
 نص على حفظ صلاة مما سوى الخمس والمحافظة على ما يقل اكثر
 من الوصية وحفظه على صلوة الوتر وجعلها وتر صلوة الليل
 كما جعل المغرب وتر صلوة النهار وقد يتوجه في ذلك ان يكون
 صلوة الجمعة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من الوعد بالتر
 بالنار في الدنيا على من تخلف عنها وما يؤيد ما ذهبنا اليه من
 انه تقاير بد بالصلوة الوسطى صلوة الفرض قوله يوم الخندق
 شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر وما شغلوه الا
 عن صلوة العصر فذكر الصلوة المفروضة وانتقوا كانت
 صلوة العصر فتحقق النص في الفرض ولم يتحقق في تعيين العصر
 ولكنه محتمل في مسجف عائشة حافظوا على الصلوات والصلوة
 الوسطى و صلوة العصر فهذا ايضا يقوى ما ذهبنا اليه
 بحمل المحافظة على الصلوة مطلقا نفلها وفرضها ثم قال
 والصلوة الوسطى فاكد المحافظة على العصر من الفرائض اذا كان
 وقتها من اخفى الاوقات كلها لانه قال والشمس تنفكة
 بيضاء نقية قبل ان تدخلها صفرة فما وقفها في البيان كوقفة
 القبح بطلوع الفجر و صلوة الظهر بزوال الشمس والمغرب بغير
 الشمس والغمة بمغيب الشفق فجميع الاوقات في غاية البيان

على النوافل من الصلوة ثم قال و صلوة فاكه المحافظة

فلهذا اكد بذكر صلوة العصر في مصحف عائشة وهو المحافظة
على معرفة وقتها ثم قال تعالى

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ

يعني فيها معناه ساكنين فانهم كانوا يتكلمون في الصلوة
حتى نزلت هذه الآية قال الراوي فامرنا بالسكوت ونسأ
عن الكلام في الصلوة وان كان القنوت الطاعة لله فقول
وقوموا لله على حد ما امركم الله به وما علمكم اى من اجل الله
ثم قال **فَارْخَضُوا فَرْجًا لَا يُؤْتِي كِتَابًا وَلَا يُدْرِكُ**
من المحافظة على الصلوات ان تقام على جميع الاحوال وعلى
قدرة الاستطاعة ولا سبيل الى تركها ولو صلاها ايما
بعينه فقال تقا فان كنتم في حال خوف من عدو ولا تستطيعون
ان تؤدوها وانتم قاعون على الارض فلتصلوها وانتم تسرون
ان كنتم رجالا اي على ارجلكم او ركبانا يقول على رءوسكم اذا
لم تستطيعوا النزول على الارض ثم قال **وَإِذَا أَمْسَأْتُمْ**
فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا احْكُمْتُمْ لَكُمْ لَتَكُونُوا أَعْلَمُونَ
يقول اذا ارتفع الخوف وكان الامن فصلوا كما علمكم رسول
الله صلى الله عليه وسلم من اعمال الصلوة من القيام على الارض و
الركوع والسجود وليس في هذه الآية ما يدل على نقص من
اعداد ركعات الصلوة كما ورد في السنة من انه فرض الحائض
ركعة وهي مسئلة خلاف بين الناس قد يمكن ان يكون قوله

فادكروا الله تخريص على شكره سبحانه كما علمنا كيف نؤدي
هذه الصلوة في حال الخوف وفي حال الامن وعلى كل حال
ثم قال **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَدْرُونَ أَرْوَاحًا خَيْرًا**
لَا تَرْوَاهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ عَنِ الْخِرَاجِ فَإِنْ خَرَجَ
فَالْخِرَاجُ عَلَيْكُمْ فَمَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَرِيمٌ

الوجه عندي في تأويل هذه الآية انه اخبار من الله بما
كان الامر عليه في زمان الجاهلية واستمر اذ ذلك في اول
الاسلام من غير ان يرد من الله في ذلك حكم برفعه ولا حكم
بغيره بل بقي الامر على ما هو عليه من المرأة اذا امانت عنها زوجها
وهي في عصمته انه كان يوصى لها بالنفقة والسكنى حولا
كاملا ولم يكن لها ميراث فان استجعت المرأة الخروج قبل
الحول سقطت نفقتها وسكنها ولو نزل الله عليهم في حق
من تركها يخرج ولا في حقهن اذا خرجن اثما بل كان الاوليا
والمؤمنون يتركونهن وكانت النساء يزلن الاحداد ويترن
ويعرضن للخطاب والزواج ولا حرج في ذلك عليهم
ولا عليهن من الله الى ان نزلت اية الميراث والزمن اربعة
اشهر وعشر فلم يكن الحول ولا النفقة فيه ولا السكنى شرعا
مقررًا من عند الله ويؤيد هذا انه لما نزلت عدة المتوفى
فاربعة اشهر وعشر وظهر من الناس في ذلك ما ظهر من

في هذه الآية رد على المشاعرة في استدلالهم على رؤية
الله بالأبصار بقوله وجوه يومئذنا ضرة إلى ربها نأظرو
أن الرؤية إذا افترت بها كلمة إلى كانت بالبصر بقولنا نظر
إلى كذا أي شاهدته ببصري ونظرت كذا أي قابلته وأخرج
بذلك على نفاة الرؤية فقد جاءت الرؤية هنا بالي وليست
هنا الرؤية بالبصر بلا شك فانه خطاب للمؤمنين على الله تعالى
ومن خوطب عنهم قد مضوا وما رأيناهم حال خروجهم ولا
حال موتهم ولا حال أحيائهم وكذلك قوله المراتي ربك
كيف مد الظل فجاء بالي ومعناه هنا الفكران بتفكر في ذلك
مع وجود القائه معلوم في هذه الآية أن واحدا منا ما رأى
ربه وهو مد الظل فيعرف كيفية ذلك المد بوساطة
مشاهدة البصر فبطل ما استشهدوا به من هذه الآية
لتقيدها بحرف إلى فالرؤية في هذه الآية بمعنى التقيد
الاعتبار إذا فكرت فيهم وعلمت قصتهم وحديثهم فإن الخبر
الصدق والمعانية على السواء في التصديق بذلك ولا أصد
من الله فلا حديثنا وهو الخبر بقصة هؤلاء الذين أخبرهم
فلا فرق عندنا بين أن نشهدهم بأعيننا في هذه الحالات
وبين هذا الخبر الإلهي بل اتهم وأوضح وقوله وهم الوفاة
منافعون جمع الحكامس وجلس وقد يمكن أن يكون من العدد
ويكون الأمران معا فاجترأ الله تعالى أنهم خرجوا فراراً من الموت

في كذا أي فكرت فيه ونظرت كذا أي رخصته ونظرت

ان الفرار من قدر الله لا ينجيهم ثم قال تعالى
وَقَالُوا لَوْ اَنَّا سَمِعْنَا لَوْلَا اَنَّا لَمُتْنَا
 يحتمل ان يكون المخاطب هؤلاء القوم بالقتال فيكون
 اخبارنا من الحق تمام القصة وبما امرهم به ويحتمل ان
 المؤمنون المخاطبين بهذه الآية بعد فراغ القصة تحريماً
 للمؤمنين على جهاد عدوهم ولا يقولوا مثل ما قال هؤلاء
 ابوا على بينهم فان الله سمع لكل ما يتكلمون به عليم بما يضرون
 في صدقهم وان لم يتكلموا به وقد يكون قوله عليهم السلام بما
 هي الحقائق فان السمع متعلق بالكلام من حيث ما هو كلام
 لاسيما حيث ما يدل عليه من المعاني فيكون قوله عليهم السلام بما
 الكلام المسموع فجعله تعليقين تعلوق السمع والعلم
مَرَدُّ الَّذِي يَقْرَضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
 نزلت في ابي الدرداء وعمر بن الخطاب من الانصار
 لما سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يصدق بصدقة فله
 مثلها في الجنة وكان لابي الدرداء حذيفة فقال
 يا رسول الله ان تصدقت بحد يفتي في مثلها فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال وام الدرداء معي
 قال نعم قال والصبيبة قال نعم قال فتصدق بحد يفتي فانه
 الله في هذه الآية فيه وضاعف الله اجره على صدقته
 فقال من الذي يقول اي انسان كان من المؤمنين لم يخص به

عليه

وآخر

واحدا دون اخر يقرض الله قرضا حسنا القرض السلف
 لما كان السلف يعود الى معطيه بعد ذلك جعل الحق سبحانه
 ما يصدق به من لجه قرضا لانه بعيد مثله واكثر من ذلك
 على من قرضه ولو قال ذلك بغير لفظ القرض ما اعطى هذا
 المعنى واذا علم السعطي ان مناعه يعود اليه مضاعفا
 سارع الى اعطائه لمن يسأل منه ذلك وقوله حسن يقول
 طيبة بذلك نفسه ببسط وجهه للسائل وبشاشة وفرح كما
 الحسن صلوات الله عليه اذا وقف السائل بابه يسارع اليه
 اليه يد فارجا مستبشرا به ويقول مرحبا بما ملئ رايي
 الآخرة ومن القرض الحسن رؤية النعمة من الله عند العطاء
 وقوله قرضا حسنا اي من وجه من المال يجوز له التصديق به
 بما ملكه الله اياه بوجه صحيح برضاه الله وقوله **فَضَاعَفَ**
لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرًا هو قوله مثل الذين ينفقون
 اموالهم في سبيل الله كشلحجة انبت سبع سنابل
 في كل سنبل مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء
 وقوله عليه السلام ان الصدقة تقع بيد الرحمن فيربها كما يريد
 احدكم فلنوما وفصيله ومن القرض الحسن ان لا يتبعه اذى
 ولا منة قال تعالى لا يتبعون ما انفقوا متاعا ولا اذى وقال
 لا تبطلوا صدقاتكم بالسنن والادنى والشيء اذا اكثره الله فلا
 اكثرمه واقل الكثرة دوامه فكيف اذا انضاف الى

ذلك وجود الكثرة في الامثال مثل قوله فله عشر امثالها
 لكان مبالغة في الكثرة ثم قال **وَاللّٰهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ**
 يريد هنا في الرزق يوسع الرزق على قوم ويضيقه على قوم بقدر
 ما يعمل من المصلحة في حق ذلك العبد وان كان شقيفاً في حق
 به في سقائه بوجه ما فان رحمة وسعت كل شيء قال تعالى
 ولكن يزل بقدر ما يشاء يعطي الرزق وقال وما ننزل الا بقدر
 معلوم فمن اعطاه الله علم ذلك فقد اعتنى به وقد علم شيئا من
 القدر ثم قال **وَالْيَهُ رُجْعُونَ** ليوفىكم بما اقرضتموه في دار
 الكرامة وليندم من لم يقضه في هذه الدارين طلب منهم
 ذلك بالوجه الذي يجمع فيه التصرف فهو قوله يوم التغابن
 للمعطي والمانع والمعطي من غير وجهه فيود المعطي المقبول
 لو اعطى جميع ما عنده وبود المانع لو اعطى وما منع وبود المعطي
 من غير وجهه انه اعطى من الوجه الذي يليق ويكون معه القبول
 كما قد تقدم ولما خرج ابو الدرداء عن جد يقته صدقة
 لله تعالى جاء الى جد يقته التي تصدق بها ليسلمها الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوجد ام الدرداء والعنتية فيها فامتنع من
 الدخول فيها فقال يا ام الدرداء قالت له ليلين قال في جعلت
 حديثي هذه صدقة واشترطت مثلها في الجنة وانت واولادك
 معناتها فقالت له ام الدرداء بارك الله لك فيما اشتريته وفيما
 اشتريته فخر جوامعها وسلم ابو الدرداء الحديث للنبى صلى الله

وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرم خلة مدلى هذا
 لابي الدرداء في الجنة ما رايت اعرف من ام الدرداء حيث
 رعت حيث بالبركة فيما باع وما اشترى فاما البركة فيما باعه
 فهو قوله عليه السلام في الصدقة تقع بية الرحمن فيها كما
 احكم فلو او فصيله حتى يصير مثل جبل احد وان كانت غاية
 في الصغر فهذه بركة فيما باع فان الجزاء يقع عليها يوم يبيع
 على قدر ما انتهت اليه من العظم في الترتيب الالهية لا على قدر
 الوقت الذي اعطاها والبركة التي تكون في المشتري هو الم
 يدخل تحت التعريف مضافا الى القدر الذي زاد على ما كان
 جزاء للصدقة في اول اعطائها قبل الترتيب فهذا من ادل دليل
 على علمها بذلك ومن جملة القرض النفقة في سبيل الله
 بخمير الضعفاء الذين لا مال لهم الى قتال عدوهم في قوله وقا
 في سبيل الله ونفقهم على انفسهم في ذلك فوقيت النسبة بين
 الابنين ثم قال **الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ**
مُوسَى الآية يقول الم تعلم بما اخبرتك به مما كان من محمد
 بنى اسرائيل من بعد موت موسى بن عمران **اِذْ قَالَ الْبَنِيُّ لَهُمْ**
 قيل هو شمويل وهو بالعربية اسمعيل بن بالي بن علقمة بن رظم
 بن الهو بن يهر بن علقمة بن ناجب بن عمرو بن عزير بن
 صغينة بن علقمة بن ابي ياسف بن قارون بن يسمهر بن فاهث
 بن لادى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن وقيل هذا الى

هو شمعون وقيل هو يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف بن يعقوب
بن اسحق بن ابراهيم الخليل قالوا له **اَبَيْتَ لَنَا مَلِكًا** يقولون نبتة
علينا وملك امرنا ونسمع له ونطيع ليجتمعنا على قتال عدونا
الذي جلانا عن اهلنا وبلادنا وهو جالوت واصحابه فهو قور
فَسَبَّحَ لِلَّهِ فقال لهم نبيهم **هَلْ عَسَيْتُمْ**
اِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِ كُفْرًا تَقَاتِلُونَ
كما قال تعالى لنا كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى من الله
ومن رسوله واجبة لان الانبياء قلوبهم محفوظة من الجواهر
المذمومة فما يقع في قلوبهم الا الحق وكذلك كان لما كتب
عليهم القتال تولوا واعرضوا الا قليلا منهم كانوا ثلاثمائة و
ثلاثة عشر خاصة فالعنى يقول لهم نبيهم لا قرب من جوارحكم
ان كتب عليكم القتال انكم لا تقاتلون وتكرهون ذلك لان كل
عسى من افعال المقاربة **فَقَالُوا** في جواب قوله **وَمَا لَنَا اَلَّا نَقَاتِلَ**
فِي سَبِيلِ اللَّهِ يقولون وما يمنعنا من ذلك ونحن نطلب
ثارا من عدونا فقالوا **وَقَدْ اَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَاٰتَيْنَا**
لما ظهر علينا عدونا جالوت قال **فَلْتَاكُتِبْ عَلَيْهِمُ**
الْقِتَالُ تَوَلَّوْا ابي عرضوا كما ظنهم نبيهم صلى الله عليه
الْاَقْلِيَا مِنْهُمْ فكان فعل المقاربة انما دخل من اجل
مراعاة منهم ولم يتولى عن القتال فكانهم قاربوا ان يتولوا
باجمعهم لولا ان الله اعنى بالطائفة التي استثنى منهم قال

والله

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ وعيد وتهديد وتخقيق
ان الله يعلم ما يكون من الظالم من الظلم قبل وقوعه فانطق
الله بذلك نبيه عليه السلام وعرفنا الله بهذا كله بينهم
لنا وتذكرا لئلا نكون مثلهم فيما يا امرنا به سبحانه وتعالى
لنبي محمد صلى الله عليه وسلم ونبينا لقواده ان وقع منا
في امر الله ما وقع من هؤلاء قال تعالى **وَكَلَّا نَقْصُرْ عَلَيْكَ**
مِنْ اَنْتَ والرسول ما نثبت به فؤادك ثم قال
وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا
يقول لتاسال ملائكة بني اسرائيل بينهم ان يبعث لهم ملكا
يقالوا معه عدوهم قيل اوحى الله الى نبيه بقارورة فيها
مقدس فقال له ربه اذا دخل عليك رجل فليشرب الدمن
عند دخوله فذلك هو الملك الذي يبعثه لهم فدخل عليه
طالوت يوما برج وبركة دعائه في ان يرد الله عليه حماره
له فلما دخل شرب الدمن في القارورة فذهبه وكان رجلا
دبا عا حقيقا في قومه من سبط بنيامين ولم يكن ذلك
السبط نبوة ولا ملك وكان طالوت من ادى بيت فيه
وسمي طالوت لفضله عليهم في العلم والجسم من الطول وهو
الفضل واسمه بالسريانية شالك بن قيس بن انبال بن ضر
بن محارب بن افصح بن ايش بن يامين بن يعقوب بن اسحق بن
ابراهيم الخليل فقال له شمويل ان الله قد امرني ان ابعثك

٢٢٩
ملكاً هؤلاء القوم تقابل بهم عدوهم ودهنهم يدور القدر
واعلم ان الله يوجي البر اذا كان في مكان كذا وكذا ثم قال
لقومه ان الله قد بعث لكم طالوت ملكاً **قَالُوا ائْتِنَا بآيَةٍ**
كيف يكون **لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا** وليس هو من سبط فيه نبوة
ولا ملك **وَيَخُذْ أَحَدُكُمْ مَاءً يَأْتِيهِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً**
مِنَ الْمَالِ يقولون ما له مال واسع يكون به ملكاً **قَالَ**
لهم ينهم **أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْطَفَا مِنْكُمْ فَرَادَ عَنْكُمْ** يقول
يكون ملكاً عليكم بملك امركم **وَزَادَهُ عَلَيْهِمْ سَبْطَةً**
اي تساعاً **فَالْعَلِيُّ وَالْجَسِيمُ** اي منظره عظيم حسن
ومخبره مثله ذلك واحسن الناس من عظم منظره ومخبره
كان سقياً يستقي الماء على جدار له **وَاللَّهُ يَتْلُو عَلَيْهِ**
مِنْ نَشَأِهِ يقول الملك سبحانه ليس لكم في عظمته لمن
يشأ من عباده **قَالَ تَعْلَمُونَ مَا لَكُم مِّنَ الْمَلِكِ تَوَدَّ أَنْ تَقُولَ**
مِنْ نَّشَأِهِ ونزع الملك ممن نشأه ثم قال **وَاللَّهُ وَاسِعٌ**
عَلِيمٌ لما قالوا لم يؤت سعة من المال خبرهم الله باني واسع
العطاء اذا شئت اغنيته بالمال وقوله عليم في هذا الموضع يتو
عليم بمن يصلح من عبادي للنيابة عني في خلقي والتقدم عليهم
ولما أخبرهم بنهم بان الله اصطفى عليهم طالوت بالملك
قالوا ما آية ذلك فقال **لَهُمْ آيَةُ الْمَلِكِ** اي علامة عظمته
له الملك **أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ** وكان عند انبياء بني اسرائيل

٢٢٨
تَابُوتُ قد جعل الله لهم فيه آية يسكنون اليها ندل على نصرهم
على عدوهم فكانوا اذا قاتلوا عدوهم قد سوا التابوت امام
الجيش واستنصروا به ربهم فيعطيهم النصر فهذا معنى قوله
فِيهِ سَكِينَةٌ كما يقال اقبل هذا الامر فان
فيه فرجاً لك وكان الله قد رفع التابوت من بني اسرائيل
لما فسدت فيهم المخالفات والكفر فقبل اخذه منهم عدوهم
وقبل بل رفعه الله اليه ولا شك ان هذا الملائمة بني اسرائيل
انما اتوا في انكارهم لملك على طالوت لكونهم طلبوا قتال عدوهم
لان تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى
ايها والجناب الحق تعالوا الله اغني الشركاء عن الشرك فقالوا
ومالنا ان لا نقاتل في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنا
فذكروا العلة فاقبلوا الا لخطوط نفوسهم لا لجناب الله فمعه
من الله فضعفوا في نفوسهم فلم يقبلوا فوض القتال عليهم و
نازعوا الله في ولاية طالوت عليهم فجاءت الملائكة بالتابوت
تحمله بين السحاب والارض وهم ينظرون اليه حتى اتركت في
بيت طالوت فحينئذ سمعوا له واطاعوا رغبة في النصر
على عدوهم وقوله فيه سكينه **مِنْ رَبِّكُمْ** اي فيه آية
ندل على النصر فيسكن اليه من كان عندك في حال قتال عدوهم
يقال سكن الى هذا الامر يسكن سكونا وسكينه على انه قد قبل
في هذه السكينه اقوال كلها ترجع الى ما ذكرناه فقالوا كانت

السكنينة التي فيه ربح هفاة لها وجه كوجه الانسان وقيل
غير ذلك وسقطت سكنينة لما ذكرناه ولا فرق بين ان تكون
الآية حصنور التابوت عندهم او تكون ما ذكروه قال تعالى هو
الذي انزل السكنينة في قلوب المؤمنين ويحتمل ان تكون السكنينة
عبارة عن الملائكة الذين مع التابوت بنصرهم الله بهم مدد
ودعاء فانه قد ورد في الصحيح ان بعض الصحابة كان يقرأ القرآن
وله فرس فجعلت الفرس تضرب بيدها وتنفخ فطر الرجل فاذا
عما منان قد نزلنا من السماء فلما سكنت عن القراءة ارتفعنا
فذكر ذلك للنبي عليه السلام فقال تلك السكنينة تنزل للفرس
وكانت للملائكة في الغمامتين وقوله **وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا نَزَّلَ**
آلُ مُوسَىٰ وَالْهَارُونَ يعني لانبياء فيقال كان في عصا
موسى وعمامته وشئ من التوراة وثياب موسى ورضي عن
الاولواح والطشت الذي كان يغسل فيه قلوب الانبياء
اِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ
وهذا تنبيه على مغيرة العلم للايمان كما قدمنا فان الدليل
يعطى العلم لذاته ولا يعطى الايمان فالايان نور يقذفه الله
في قلب من اخضه من عباده وقوله ان كنتم مؤمنين اي فقلنا
بان النصر يكون مع التابوت والاية كانت في اتيان لآفنه
فقوله ذلك اشارة الى الاتيان فجعله دليلا على صدق شؤله
ان الله بعثهم طالوت ملكا فاضيفت الآية للملك المصطفى

الى طالوت لانه محل النزاع وقوله لآية لكم يدل على انه علم
سبحانه انهم اتخذوا الاتيان دليلا لانه من لم ينقر عنده
كون هذا الامر دليلا على كذا لا يكون عنده دليلا وان كان
في نفس الامر دليلا ولكن هنا غموض فانه اذا حصل هذا الدليل
عند الناظر فيه من جميع وجوهه باستيفاء اركانها فلا
ان يكون عنده دليلا لآية لانه لا بد ان يربطه بدلوله
فليس الدليل بالاضافة فالجهل انما حصل من كون الناظر
ما استوفى النظر فيه ولهذا انقسم الناظرون في آيات الانبياء
الى قسمين قسم لم يحصل لهم العلم بالدليل فكفروا بالمديول
وقسم حصل لهم العلم بذلك فجدوا بالآية واستيقنوا انهم
فيختلف حكمهم عليهم في الآخرة من عند الله لاختلاف احوالهم
وان جمعهم اسم الكفر فلما رأت بنوا اسرائيل اتيان الملائكة
بالتابوت الى بيت طالوت على حد ما ذكره بينهم سمعوا وطاعوا
فخرج بهم طالوت لقتال عدوهم وهو قوله فلما فصل طالوت
بجنوده من خرج من شئ فقد فصل عنه فصولا فقال تعالى
فَلَمَّا فَصَلَ اي خرج من بينه بجنوده بطلعه ووه وكان في
زمان الحمر **قَالَ لَهُمُ اِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ**
فيل هو نهرا الاردن الخارج من بحيرة طبرية الواقع في بحيرة
لوط فابتلاههم الله اي اختبر صدقهم في اتباع طالوت للآية
من الهزاد التكليف انما يقع ويتعلق بفعل المكلف **فَمَنْ شَرِبَ**

٢٦
مَنْ يَقُولُ مِنْ كَرَعَ فِيهِ فَشَرِبَ مِنْهُ أَكْثَرُ مَا يَسْتَدْبِرُهُ عَطَشُهُ
خَاصَّةً وَهُوَ الصَّرُورِيُّ مِنْ ذَلِكَ الَّذِي يُتَقَرَّبُ جُوعَ الْإِنْسَانِ
وَأَنْ أَحْتَرَبَ الْعَطَشُ يَقُولُ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ **فَلَيْسَ مِنْهُ**
يَقُولُ **وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ** وَصَبَرَ عَلَى عَطَشِهِ **فَأَنَّهُ مِنْهُ**
الْأَمْرُ اعْتَرَفَ غُرْفَةُ بَيْكِهِ وَهُوَ قَدْرُ الصَّرُورَةِ
الدَّاعِيَةِ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنِ وَقَوْلُهُ مَنِ أَيُّ الشَّرْبِ مِنْهُ لَيْسَ مِنْهُ سَنِي
كَأَنَّ وَدَمِنْ عَشْنَا فَلَيْسَ مِنَّا أَيُّ لَيْسَ مِنْ سَنَتِنَا الْعَشْرُ قَالَ
فَتَبَرُّوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَكَانُوا ثَلَاثًا ثَمَانَةً وَثَلَاثًا
عَشْرًا وَمَا عَدَى هَؤُلَاءِ فَانْهَمَّ شَرِبُوا حَتَّى رَوَّوْا مِنْهُ قَالَ
فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ يَعْنِي جَالُوتَ **وَالَّذِينَ سَمِعَهُ** يَعْنِي
عَسْكَرَهُ ابْصُرُوا عَسْكَرَ جَالُوتَ وَكَثْرَتَهُ وَشِدَّةَ بَأْسِهِ وَنَظَرُوا
إِلَى ضَعْفِهِمْ وَقَلَّتِهِمْ **قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ**
بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ وَهَؤُلَاءِ الْقَائِلُونَ مِنْهُمْ هُمُ الَّذِينَ شَرِبُوا
وَهُمُ الَّذِينَ وَقَعَ عَلَيْهِمُ الشَّرْطُ يَقُولُهُ أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ وَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دَارِنَا وَابْنَانَا فَكَلِمَةُ
أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ أَيْضًا بِالْقَتْلِ فَجَبَّتْ أَعْنَاقُ قَتَالِ عَدُوِّهِمْ وَهُمْ
عَنِ الْإِيمَانِ بِالنَّصْرِ الْمُقْتَرَنِ بِجُنُودِ النَّبِيِّ فَمَا كَانَ فِيهِ
حَقٌّ هَؤُلَاءِ سَكِينَةً لِأَنَّ نَفْسَهُمْ مَا سَكَنَتْ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ فَقَالَ
الْقَلِيلُ مِنْهُمْ وَهُمْ **الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ**
وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الظَّنِّ فِي هَذِهِ السُّورَةِ قَالُوا **كُفْرًا**

٢٧
فَقِيلَ قَلِيلًا غَلِبَتْ فَتَنَةٌ كَثِيرَةٌ الْفِتْنَةُ الْكَلَامَةُ
وَقَوْلُهُ **يَا ذُرِّيَّاتِ اللَّهِ** أَيُّ الْغَلَبِ لَا يَتَعَلَّقُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ أَيُّ بِأَمْرِهِ
فَأَمَّا شَيْءٌ وَقَدْ قَالَ أَمَّا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا ارْتَدَّ عَنْهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ وَقَالَ تَعَالَى وَمَا رَمَيْتَ أَذْرَمَيْتَ وَلَكِنْ
اللَّهُ رَمَى وَقَوْلُهُ **وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ** قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ
عَلَيْهِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ثُمَّ قَالَ **وَلَتَنَابِرَنَّ الْجَالُوتُ**
وَجُنُودُهُ قَالُوا رَبَّنَا أفرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ
أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ
يَقُولُ وَلَتَنَابِرَنَّ أَيُّ يَظْهَرُ إِلَى عَدُوِّهِمْ دَعَا اللَّهُ أَنْ يَصْبِرَ
عَلَيْهِمْ الصَّبْرُ وَالثَّبَاتُ فِي الْحَرْبِ وَالنَّصْرُ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَكَيْفَ
يَسْأَلُونَ النَّصْرَ وَقَدْ عَلِمُوا وَقُوعَ النَّصْرِ لَهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ يَكُونُ
النَّابِرُ مَعَهُمْ فَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ الْوَجْهَ الْوَاحِدَ الْإِدْبَ
مَعَ الْأَعْمَادِ عَلَيْهِ لِأَعْلَى الْأَسْبَابِ وَمَا هُمْ عَلَى يَقِينٍ أَنْ لَتَنَابِرَنَّ
يَكُونُ نَعْمَ النَّصْرُ كَمَا كَانَ لَنْ تَقْدَمَ لِنَفْسِ الْأَحْوَالِ وَمَجِيئُهُ أَمَّا
كَانَ آيَةً عَلَى مَلَائِكَةِ طَالُوتَ لِأَعْلَى نَصْرِهِ عَلَى عَدُوِّهِ وَمَا يَقْتَضِيهِ
أَيْضًا جُمْلَةُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْجَبِينِ فَاسْتَعَانَ بِالْأَعْدَاءِ لِيَبْلُغَ إِلَيْهِ
قَامَ بِهِ قَالَ تَعَالَى إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ إِلَّا هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزَعًا
وَالْوَجْهَ الْآخَرَ مِنْ قَوْلِهِ عَنِ السَّكِينَةِ فَانْهَمَّ قَالُوا إِنَّهَا كَانَتْ آيَةً لَهَا
رَأْسُ كَرَامَتِهِمْ وَحُجَّتُهَا أَنْ فَادَا حَتَّى عَلِمُوا أَنَّهُمْ قَدْ نَصَرُوا
وَإِذَا اسْكَنْتُمْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَا يَنْصَرُونَ وَهُمْ لَا يَدْرُونَ هَلْ يَنْصَرُونَ

فينصرون ام لا فاستعانوا بالدعاء لله والتضرع في النصر على
اعدائهم فاجاب الله دعاءهم فاخبر تعالى وقال **فَهَرَّ مُوْهُهُمْ**
يَا ذُرِّيَّتِي كما قال اولاً باذن الله تصديقاً لهم حيث قالوا
غلبت فئة كثيرة باذن الله **وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ** يريد داود
النبي صلى الله عليه وسلم وجالوت هو الملك **وَاَنَّهُ** الله يعني
داود **تِلْكَ** الذي كان لطالوت **وَالْحِكْمَةُ** الزبور الذي انزل
عليه **وَعَلَّمَ نِيْلًا** ما اراده من العلوم التي فيها سعادته
وشرفه **وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا** اي ولولا
ان الله يدفع باولئنا شر اعدائهم وفسادهم الذي يرمونه
في دين الله واوليائهم **لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ** اي لظهر الفساد في الارض
وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ ذو منة وعناية **عَلَى الْعَالَمِينَ**
يعني عباده ثم قال لئن صلى الله عليه وسلم
تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يعني جميع ما ذكره يعني جميع ما ذكره من
هذه القصة **تَتْلُوهَا عَلَيْكَ** لي نعرفك بها **بِالْحَقِّ** انها حق
وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ يقول كما ارسل هؤلاء وانك
ستلقى مثل ما لقي هؤلاء نغزيت له لما لقيه من بني قريظة النعم
ولما كانت الانبياء قد جعلها الله صنفين صنفاً وسلمهم الى
الخلق مبشرين ومنذرين وصنف لمرسلهم بل نبأهم وجعلهم
شريعة من عنده نعبدهم بها في الحمد عليه السلام وانك لمن
المرسلين منهم اي من الصنف الذي ارسل وكان صلى الله عليه وسلم

اعظم الرسل اذ كان ارساله الى كافة الناس جميع بني ادم
من زمان رسالته الى يوم القيمة من امته من امن منهم ومن
كفر فزانه ارجح الموازين وسواد امته اكثر سواد ابواب القيمة
من سائر الامم فهو المكاثر الذي لا يكاثر
ثم رجع الى ذكر القصة بعد انقضاء التفسير فقول
ان بني اسرائيل لما استولى عليهم جالوت واخرجهم من ديارهم
وحال بينهم وبين انبائهم بالاسر والجلال والقتل واخذ الناس
الذي كانوا استنصروا الانبياء على اعدائهم في القتال وكان
موسى لما مات في التبت **وَالْتَابُوتَ** عند يوشع بن نون
بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل و
اوصاه به وما زال التابوت ينقل من بني الى بني الوصية
عليه الى ان كبرت بنو اسرائيل وضلوا سخط الله عليهم
جالوت فانكأ فيهم فقبل ان التابوت رفعه الله وقيل ان
جالوت استولى عليه واخذه منهم وبقي عنده ما شاء الله ولما
راى بنو اسرائيل ما جرى عليها اجتمع وجوههم الى النبي الذي
كان عندهم في ذلك الوقت وهو شموييل فقالوا له ان عدونا
استولى علينا وليس لنا ملك ولا رأس نرجع اليه ونسمع له
ونطيع فكان يفرزونا عدونا ولا نبقى ضيعة يفتك فيها
بسيغف ورجاله فقال لهم انيهم انا اسئل الله في ذلك
ونكبي اخاف عليكم ان فرض الله عليكم القتال ان لا تقا تلوا

٢٤٠
وكانت الامم تنزل عليها الاحكام على قدر سؤالاتهم فقالوا
لشموبيل يا رسول الله وكيف نخلف عن قتال عدونا وقد اخرجنا
من ديارنا وحال بيننا وبين ابناءنا وذهلوا عن الذي قال
لهم شموبيل من فرض القتال عليهم لما كانوا فيه من شدة الحر
على قتال عدوهم فما طلبوا الا ملكا يدبر امرهم لا ان يفرض
عليهم القتال فيعمسون بتركه فلما اجاب الله بنبيه شموبيل
فيما سأل من ذلك فرض الله عليهم القتال فقال لهم بنوهم
شموبيل ان الله قد فرض عليكم قتال عدوكم فلما سمع القوم
بان ذلك على جهة الفرض صعب عليهم لما في التكليف من
الشقة فاعرض اكثرهم ورجع عن سؤاله فامنت طائفة بما
فرض الله عليها من قتال عدوها فكان الذين امنوا ثلاثمائة و
ثلاثة عشر ثم قال لهم شموبيل صلوات الله عليه اني سالت
الله في ان يبعث لكم ملكا يرجع امركم في قتال عدوكم اليه فاجب
الله الي شموبيل ونزل عليه جبريل بفارورة فيها دهن المقدس
وقال له يا شموبيل انظر الى هذا الدهن في هذه الفارورة فان
رجل دخل اليك ونش هذا الدهن لدخوله فهو الملك الذي
قد فضيت ان ابعثه لبني اسرائيل وكان في زمان شموبيل
رجل اسمه الماعلي حمار له وقيل بل كان دبا عا ولا يكن من بيت فينة
ولا ملك ولا من اشراف بيته وقد ذكرنا نسبه وبيته فضع
حماره فخرج في طلبه فمزمز شموبيل فدخل عليه جبريل فمزمز

٢٤١
في وجد ان حماره فلما دخل عليه نش الدهن في الفارورة ففطر
اليه شموبيل وقال له ادنة قد نام منه طالوت فدهن برأسه بدهن
الدهن وبرزك عليه وقال له يا طالوت ان الله قد اعطاك
ملك بني اسرائيل وقد ملك عليهم وكان طالوت ذا منظر
حسن وهيبة وامتداد قامته وكان قد اتاه الله علما بالحروب
وترتيب الجيوش والسكايب التي يحتاج اليها في الحروب فقال
شموبيل لبني اسرائيل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا وكان
يعرفون طالوت بينهم وانه فقير حقير مهان في عشرين وعشرين
في العشائر حقيرة غير معتبرة فاتفقوا ان يتقدم عليهم مثل ذلك
وقالوا لشموبيل نحن احن بالملك منه فانه رجل لا اصل له فبينا
يرجع اليه من ملك ولا نبوة ولا مال له ينفعه فينا فقال
لهم شموبيل ان الله قد فضله عليكم بما يحتاجون اليه في
قتال عدوكم وبما ينبغي ان يكون عليه الملك فاعطاه الله العلم
بالقتال والمغالبة والحروب واعطاه البسطة والجمال في
صورته بحيث اذا رآه عدوه هابه واما المال فان الله بيده
خزائن الارض ومقاليدها فهو يعطيه ويهبه ما ينفعه
فيكم فقالوا له ان كان الله اختاره لنا وبعثه ملكا علينا
كما زعمت فما علامة ذلك وكانت بنو اسرائيل كثيرا ما
تطلب الايات من انبيائهم فقال لهم ان علامة ملكه
فيكم ان يرجع اليكم النابوت الذي اخذ منكم وتاتي بالملك

تحملة في الهواء وانتم تنظرون اليه حتى تنزله في بيت طالوت
 ففرجوا برد التابوت ورضوا بهذه الآية فبينما هم جلوس
 واذا بالتابوت بين السماء والارض تحمله الملائكة وهم ينظرون
 اليه حتى نزلت به الملائكة في بيت طالوت وكان في التابوت
 صورة يقال لها السكينة لها رأس كراس الهر ووجه كوجه
 الانسان وجناحان فاذا القوا العدو نظروا اليها وهي في
 التابوت فاذا انت وصوتت وفتحت جناحها اتقوا بالسر
 وسار التابوت بحركتها قدما تجاه العدو وسار الجيش خلف
 التابوت فيدبو عدوهم من زما فلما رأت بنو اسرائيل التابوت
 قد نزل عند طالوت علموا ان الله قد اعطاه الملك عليهم
 فسمعوا له واطاعوا واجتمعوا عليه فخرج بهم يطلب جالوت
 وكان عدوهم في فلسطين ودار مصر وكان من عبدة الاله
 فلما جاء الغور وكان زمان فيض واشتد عليهم الحرق والحر
 العطش اخرج الله لهم نهرا من بحيرة طبرية يجري مع طول
 الغور الى ان يصب في بحيرة لوط يقال له الاردن فقال
 لهم طالوت ان الله يختبركم بهذا النهر مع عطشكم فمن لم
 يطعمه صمغني وكان معي ومن شرب منه واخذ منه فوجاه
 فليس يتبعني ولا يكون معي الا من اخذ منه قدر الحاجة وهو
 الفرقة بيدك ليسد بهارمقه اذا خاف الهلاك من العطش
 فشرب منه كل من تولى حين فرض عليهم القتال ولم يشرب

منه الثلثمائة والثلاثة عشر فلما جاوز النهر طالوت وعسكره
 وكفوا بجالوت وعسكره قال اصحاب طالوت الذين شربوا
 من النهر لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده لما راوه فيه
 من العدة والعدد فقال الثلثمائة والثلاثة عشر لا نقولوا
 هكذا فان النصر من عند الله ما هو بكثرة الجمع وكذا رأينا
 وسمعنا من جماعة قليلة ضعيفة في العدة والعدد هزمت
 بأذن الله لما ثبتت وصبرت جماعة كثيرة قوية في العدة والعدد
 والله مع من ثبت في الحرب ولا يرحم معين له وناصره وكان
 طالوت لما بشره شمويل بالملك قال له اني اعطيك درعاً
 يكون معك تحمله على قاتل جالوت وتزوجه بنتك وتعطيه
 نصف ملكك وان هذا الدرع لا يلبسه ويكون على قاتل
 قاتل جالوت وهذه علامة لك على ذلك وكان داود عليه
 السلام يرعى غنما له وهو داود بن ايشا بن عويد بن غابر بن
 شلمون بن يحنون بن عميداب بن رام بن حصرون بن فارص
 بن يهودا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان ابو
 ايشا واخوته في عسكر طالوت واراد داود الغزو ومعه
 فاودع غنمه ربه تقا واتخذ ربه يد الجيش فطاب حرقه
 له خذ في يداود فاني اقاتل جالوت فكم قتل في هرون عسكر
 من اعداء الله فقتل للريح تعينني على ازالة البيصه من رأس
 جالوت حتى انقذ الى رأسه فاشدخه فاخذ فجمعه في محله

ثم انصرف فناده حجارا خرياد اود انا حجر موسى كوقل في
 مرعدو لله فخذ في حق تستعين بي على قتل عسكر جالوت فانه
 وجعله في مخلاة ثم انصرف فناده حجارا ثلث كذا لك فاخذه
 فجعله في مخلاة فلما دخل على طالوت قال له داود يا طالوت
 اني قاتل جالوت ولي عليك شرط اذا قتلته ان تزوجني بنتك
 وتقام سميتي في ملكك فقال له طالوت وتذكر ما عهد الله به
 في ذلك يا داود ان لي علامة فيك وهو هذا الدرع فان هو
 عليك ولم يقصر عنك ولا طال عليك فانت قاتل جالوت
 وكان ذلك الدرع ما يلبسه احد الاطال عليه او قصر فوقعه
 على داود فقال عليه فاستفض فيه فقتل من حتى استوى عليه
 قتلته من اكر الايات له حتى لا يقال انه وقع له بحكم الموافقة
 طالوت ان ذلك اية كما كان الثابت له اية ثم ان الجمع التقى وجا
 داود حبال جالوت فقال له جالوت ما تريد قال انا قاتلك فاذا
 جالوت وحفره لقله سلاحه ولذاته وما راي عنده الا الدرع
 عليه ومخلاة ومقلعا فادخل به داود الى مخلاة فاذا الهوى
 الثلاثة قد نامت باذن الله وصارت واحدا فجعل الحجر في القلعة
 وامر الله الريح ان تهب البيضة عن رأس جالوت ورمى داود عليه
 بالمقلع الحجر كما رمى النبي عليه السلام الزاب في وجه الاعداء
 يوم حنين فانقسم الحجر في الهواء ثلاثة اقسام فطار حجر منه
 الى رأس جالوت فنفذه والحجر الاخر اخذ يمين الجيش واخذ الحجر

البيضة عن رأس جالوت
 فنفذه
 والحجر الاخر اخذ يمين الجيش

الثالث مبسرة الجيش فانهم جالوت وجنوده وسقط جالوت
 قتلا وهزمهم الله عن ارضهم واستبشر الناس وجاء داود
 طالوت وطالبه بالشرط فصعب على طالوت ان يكون ملكا او
 يعطيه ابنته وهو رجل رعي غنم فقال يا داود ما كان لملكك
 ان يحط ببنات الملك وفرح الناس بـ داود وحسده طالوت
 فاذا ان يوقع به فلم يعن عليه وهرب داود امامه وندم
 طالوت على ما جرى منه في حق داود فتاب الى الله من ذلك
 ووجهه الى داود واعطاه ابنته ونصف ملكه واوحى الله
 الى طالوت فيما حكي ان توبك عندي ان تاتي ارض البلقاء
 وحدك فيقاتلهم فاما ان تقمها واما ان تقتل بها فلك
 توبك فنهض طالوت الى بقاء وما زال يقاتلها وحده حتى قتل
 واجتمعت الاسباط كلها على داود وملكها وانقادت
 ولم يترك في ذلك من يجتمع على ملك واحد بل كان لكل سبط
 ملك منهم الا داود فاته الله الملك وانزل عليه الزبور
 واقام فهم الى حين موته والله يختص برحمته من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم

قال مؤلفه انتهى الجزء الثالث من البيان في الترجمة العبرانية
 يتلوه في التاسع قوله تعالى انك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

وهذا الأصل الاول بخط يدي من غير مسودة **وكتبت**
 محمد بن علي بن محمد بن الحسين العربي الحائمي الطائي الملقب
 في يوم الجمعة الثاني والعشرين من ذي قعدة سنة احدى وعشرين
 وثمانمائة والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على محمد
 خاتم النبيين وعلى آله اجمعين
وتشرف بنسخه على نسخة المؤلف محمد بن عبد الله
 بن أحمد الرازي سلك الله به ما سلك
 نبيائه. وغفر الله له ولآلِه
 واجتهاده. وصلى الله على محمد

بلغ مقابلة بحسب الطاقه



عدد مصنفاته ٢٤٦
١٧٢

٢٤٦
١٧٣